

دراسات فى مقارنة الأديان

دكتورة

نور شيف عبد الرحيم رفعت

كلية الدراسات الإسلامية والعربية

جامعة الأزهر - فرع البنات بالقاهرة

١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م

اهداءات ٢٠٠٢

أ/ رشاد كامل الكيلاني

القاهرة

دراسات فى مقارنة الأديان

دكتورة

نور شيف عبد الرحيم رفعت

كلية الدراسات الإسلامية والعربية

جامعة الأزهر - فرع البنات بالقاهرة

١٤١٧ هـ / ٢٠١٧ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ورحمة
الله للعالمين سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.
الإسلام دين إلهي ودعوة عالمية خاتمة وملزمة لعموم البشر في سائر
الأزمان والأمكنة .

أرسل الله محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره
الكافرون، وضمن رسالته صلى الله عليه وسلم كل ما سبقه من رسالات بعد
أن صفاها ونقاها مما علق بها وشاب صفوها وحرف أصولها تكلم القرآن عن
الإسلام باعتباره دين الله الذي أرسل به جميع الرسل وخاطب به سائر البشر
من لدن آدم إلى محمد صلوات الله وسلامه عليهم وعلى سائر أنبياء الله تعالى.

يقول تعالى ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأَمِينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ
الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (آل عمران : ١٩ - ٢٠) ويقول تعالى :
﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾
(آل عمران : ٨٥) ففي هذه الآيات يقرر الله تبارك وتعالى أن الدين المرضي

عنده هو الإسلام وأن من تعدى حدود الإسلام فقد اختلف في الدين وخالف سنن المرسلين وأن هذا الاختلاف حول دين الله إنما جاء بعد أن بين الله صحة هذا الدين بالعلم المبين ، وأن علماء الأديان هم قادة هذا الاختلاف ، واختلافهم إنما جاء تبعاً لعلمهم وليس بسبب الجهل ، وإنما هو بسبب المغالطة والبغي ، وفي نفس الموضع يخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أنه عندما يجادل أهل الأديان يعلن إسلام وجهه لله أي تمام خضوعه وامثال له لدين الله الحق ، وأن يعلن كذلك أن من معه وهم المسلمون ، إنما هم مستمسكون بدين الله سائرون على نهج الأنبياء جميعاً كما طلب الله تعالى من نبيه عليه السلام أن يدعوا أهل الكتاب ومن لا كتاب لهم إلى الإسلام الذي هو دين الهداية الربانية فإذا أقبل هؤلاء على الإسلام فقد اهتدوا إلى الصراط المستقيم ، وإن تولوا عنه لزمتهم الحجة بعد تأدية البلاغ إليهم ، وفي نفس الصدد يقول الله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ . قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَاءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ . وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تَتْلُوا عَلَىٰ كُم آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا... ﴾ (آل عمران : ٩٨ - ١٠٣) في هذه الآيات يأمر الله تبارك وتعالى نبيه أن يسأل أهل الكتاب عن سبب كفرهم بآيات الله ، أي آياته في القرآن ، وآياته بمعنى معجزاته التي أيد بها محمداً ﷺ كما أيد بها الأنبياء السابقين ؛ وتمضي الآيات في سياقها تتحدث إلى أهل الكتاب

فتخبر أن الخارج عن الإسلام خارج عن منهج الله تبارك وتعالى أيًا كان دينه وأيًا كان معتقده ، كما يوصي الله تبارك وتعالى المؤمنين بأن يتقوا الله حق تقاته أي أن يحققوا معنى التقوى كاملاً في أنفسهم ، وأسمى معاني التقوى هو الإسلام لله تبارك وتعالى وقبول الدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهذا الدين هو حبل الله المتين الذي أمر الله المؤمنين أن يعتصموا به ، ويتمسكوا به ويجمعوا عليه ، ومعنى ﴿ ولا تفرقوا فيه ﴾ أي لا تصيروا شيعاً وأحزاباً متناحرة متلاعنة فقد يجرحهم هذا الاختلاف إلى نبذ الدين وراءهم ظهرياً ، وفي هذه الآية أيضاً أمر للمؤمنين ألا يفرقوا عن الدين بمعنى أن لا ينبذوه وراءهم ظهرياً ويعتقوا ديناً غيره ، وقد جعل الله تبارك وتعالى الهداية مقترنة بالإسلام كدين وأنه من تمام نعمته على العبد أن يشرح صدره لقبول الإسلام يقول تعالى ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ (الأنعام : ١٢٥) فالهدى هنا مقترن بالإسلام كما أن الضلالة مقترنة بالسلوك القبيح وبالكفر الصريح ، فالكافر دائماً منقبض الصدر يشعر بضيق ويحس بكآبة وكأنه يختنق بكفره وكأن الكفر عبارة عن فضاء واسع بلا أكسجين وهذا أعظم تشبيه للحالة النفسية التي يعاني منها الكافر والملحد الذي لا يعترف بوجود الله ولا يرى أثر الله في نفسه وفي الوجود من حوله ، ويذكر الله تعالى في القرآن عن الأنبياء جميعاً أنهم كانوا مسلمين وأنهم إنما دعوا إلى الإسلام يقول عز وجل : ﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ﴾ (آل عمران : ٦٧) والله يقول على لسان إبراهيم وإسماعيل ﴿ ربنا واجعلنا

مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت
التواب الرحيم ﴿البقرة : ١٢٨﴾ وعن يعقوب عليه السلام يقول تعالى :
﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا
تموتن إلا وأنتم مسلمون أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه
ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق
إلهنا واحداً ونحن له مسلمون﴾ (البقرة : ١٣٢ - ١٣٣) ويوسف عليه
السلام يقول على ما حكاه القرآن ﴿رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من
تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني
مسليماً والحقني بالصالحين﴾ (يوسف : ١٠١) لما علم يوسف أنه ليس بعد
الكمال إلا الارتحال والزوال طلب من الله عز وجل أن يحسن خاتمته وأن
يتوفاه على الإسلام وأن يلحقه بصالحى المسلمين في الآخرة . وعيسى عليه
السلام يعلن لله إسلامه وخضوعه الكامل وقد ظل عليه السلام يعبد الله تعالى
طيلة حياته ويدعوه ويرجوه شأن المسلمين كما نطق به القرآن وكما هو
موجود في أناجيل النصارى مما أفلت من أيديهم فلم يحرفوه . كذلك أعلن
حواري المسيح عليه السلام إسلامهم لله كما في سورة المائدة آية ١١١
﴿وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولي قالوا آمنا وأشهد بأننا
مسلمون﴾ وكذلك دعا هود قومه إلى الإسلام . وفي القرآن عن الأنبياء
السابقين ﴿... إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون﴾ (النمل : ٨١)
﴿... وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون﴾ (العنكبوت : ٤٦) ﴿قل
إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت
وأنا أول المسلمين﴾ (الأنعام : ١٦٣) ﴿..... ربنا افرغ علينا صبراً وتوفنا

مسلمين ﴿ (الأعراف : ١٢٦) ﴾... وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين
وصدها ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين قيل لها ادخلي
الصرح فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها قال إنه صرح ممرد من
قوارير قالت رب إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ﴿
(النمل ٤٢ : ٤٤) هذه دعوة ملكية نبوية بليغة إلى دين الله تعالى ، ولقد سخر
سليمان عليه السلام جأهه وملكه في الدعوة إلى الله وأخرج بلقيس من الكفر
إلى الإيمان والإسلام ، وينبغي أن نلفت إلى ما في الآية من الارتباط الوثيق بين
العلم والإيمان .

﴿ وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ﴾ فالعلم والإيمان لازمان لدوام
الملك وتحقيق العدل ، والحفاظ على رهبة الدولة في أعين الأعداء ، وما قاله
سليمان عليه السلام فيه إقراراً بقوة إسلامه ومتانة توحيده لله واعتزافه بنعمه
تعالى عليه . ﴿ لا إله إلا الذي آمنت به بنوا إسرائيل وأنا من المسلمين ﴾
(يونس : ٩٠) قالها فرعون لما أدركه الغرق اعترافاً منه بأن الإسلام نقيض
الكفر وأن التحول الصحيح إنما يكون من الكفر إلى الإسلام . ويقول الله
تعالى عن الجن ﴿ وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون ﴾ (الجن : ١٤) فالجن
بنص هذه الآية منهم المسلم ومنهم الكافر الجائر .

واضح من هذه الآيات كلها وكثير غيرها في القرآن أن الإسلام هو دين
الله تعالى الذي جاءت به الأنبياء وأوصى به الرسل أقوامهم وأبنائهم وأن
التوحيد إنما هو صلب هذا الدين وقلبه وهو دعوة جميع النبيين . إن الإسلام هو
دين التوحيد المطلق والحنيفية السمحة كما أشرنا إليه من قبل ، وقد بشر

الأنبياء جميعاً أقوامهم وأنذروهم بتعاليم هذا الدين وكلفوهم بما جاعوا به عن الله تبارك وتعالى ولم تكن هناك دعوة أخرى دعا إليها الأنبياء قومهم غير هذا الدين ، ولم تكن لهم تعاليم يجمعون عليها قلوب العباد غير التوحيد الخالص وعبادة الله عز وجل وحده ، وغير الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والإيمان بالقدر خيره وشره. كانت دعوة الأنبياء إذاً واحدة من حيث العقيدة ومجمل التكاليف الشرعية، ومن حيث الدعوة الكريمة إلى مكارم الأخلاق وتأسيس القيم الفاضلة بين البشر. قص الله تعالى علينا في القرآن الكريم قصص الأنبياء السابقين وسير المرسلين الذين أرسلهم الله تعالى في الأمم السابقة مبشرين ومنذرين لإقامة الدين وتأسيس الدولة وتثبيت العمران ، وهداية البشرية في طريق رحلتها التكليفية العابرة إلى الدار الآخرة ، وقصص الأنبياء إنما هي بمثابة حلقات التاريخ المتصلة أو بمثابة الأجيال الإنسانية المتواصلة فقصص الأنبياء تعني قصة الخليقة على الأرض، قصة الصراع بين الخير والشر ، بين الحق والباطل ، بين الظلم والجور، وبين العدل والقسط ، والأنبياء كما يتبين من قصصهم في القرآن ، لم يكونوا مجرد مصلحين روحانيين فحسب وإنما كانت لهم قيادة الأمم وريادة الشعوب ، والنبيون إنما جاعوا ليحكموا بكلام الله ويؤسسوا منهج الله على الأرض ، ينبغي أن يكون هذا واضحاً في وجه ما يروج له من عزلة الدين وتغريب الدين ونفيه من الأرض.

ذكر الله تعالى الرسل السابقين في القرآن وذكر أصول دعوتهم وأهم مبادئ شرائعهم التي جاعوا بها وأثنى عليهم وعلى المؤمنين بهم، ولقد أباح

الإسلام مع تقريره الجازم بأنه وحده هو دين الله الحق ، تعدد الأديان واحترام الإسلام جميع الأديان السابقة وأصحاب كل ذي دين له أصل إلهي سابق أو به شبهة وحي سابق، كما أعطى للمتدينين من غير المسلمين الحرية في ممارسة شعائرهم ومسايرة تعاليم أنبيائهم، ولم يكره أحداً قط على اعتناقه أو الدخول فيه .

فقد اعترف الإسلام باليهودية وأسندها إلى نبي الله موسى، وذكر بكل إكبار الأنبياء الذين بعثهم الله تعالى في بني إسرائيل ونوه بكتبهم التي جاءوا بها وبالتعاليم والأحكام التي بعثوا بها وما أجرى الله على أيديهم من معجزات وآيات فذكر القرآن مثلاً التوراة والزبور والإنجيل وبعض الكتب والصحف المنزلة الأخرى كما ذكر النصارى ونبيهم عيسى عليه السلام والحواريين وسماهم معاً بأهل الكتاب وبأهل التوراة كما أشار إلى النصارى بعبارة أهل الإنجيل ، وقوم عيسى وسمي اليهود كذلك بقوم موسى وأطلق النبي عليه الصلاة والسلام عبارة أهل الذمة أي ذمة الله ورسوله على اليهود والنصارى معاً فأحاط الإسلام من ثم أتباع هاتين الديانتين خاصة بسياج من المنعة لم يتوفر لأي أقلية في أي مجتمع من المجتمعات غير الإسلامية حتى اليوم . فنحن نرى ما يلم بالأقليات المسلمة في المجتمعات غير الإسلامية من مشكلات ويحيط بهم من صعوبات تهددهم حتى في هويتهم وفي بنيتهم الاجتماعية وانتمائهم إلى دينهم وحضارتهم وبلدانهم التي هاجروا منها.

لم يكتف الإسلام بالدعوة إلى التسامح مع أهل الأديان الأخرى أو بالوصايا والتعاليم الخلقية الوعظية في الحض على الإحسان في معاملتهم بل ذهب إلى ما هو أبعد من ذلك إذ شرع لهم الإسلام تشريعات خاصة بهم

وسن لهم قوانين مناسبة للحفاظ عليهم، كما حرم وجرم أي اعتداء يقع عليهم، أو يحول بينهم وبين ما يعتقدون من الدين أو التشريعات، بالطبع في إطار المحافظة على كرامة وهوية الدولة الإسلامية، وحرمة مقدسات الأمة الإسلامية، جعل الإسلام التعاليم الخاصة بغير المسلمين الذين يعيشون في البلدان غير الإسلامية ضمن المنهج التربوي الذي ينشأ عليه الصغار ويعلمه الكبار وتتولى الدولة حفظه ورعايته. وقاعدة الإسلام الذهبية في هذا المجال تتجلى في قوله تعالى: ﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ﴾ (البقرة: ٢٥٦) ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾ (العنكبوت: ٤٦) ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبوؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ﴾ (المتحنة: ٨) فالله تعالى يأمرنا أن نبر بغير المسلمين إذا كانوا غير محاربين أو معتدين، وأن نعدل في المعاملة معهم وننهج معهم سنن المسلمين في العدل والقسط حتى يستقيم المجتمع، ويأمن الناس ويتعاونوا على البر والتقوى وصالح الأعمال. وما أصدق هذه القاعدة أيضا التي تقول في شأن معاملة أهل الذمة " لهم ما لنا وعليهم ما علينا " .

بعد أن بينا طبيعة الدين ودور العقيدة في بناء المجتمع وصلاح الأمة والملة نتكلم عن بعض المصطلحات التي تجري على ألسنة علماء مقارنة الأديان والمثل والنحل والأهواء والآراء والمقالات، ونتكلم كذلك عن اليهود وكتبهم المقدسة وعن قضية التحريف، وعن التلمود الذي يحكم الفكر اليهودي ويمثل تاريخ اليهود وفقه الأخبار والحاخامات واجتهاداتهم ومبالغاتهم وخرافاتهم،

ونسوف نقدم مختصراً وافياً عن فرق اليهود واعتقاداتهم واختلافاتهم وعن الأعياد والاحتفالات اليهودية التي تؤثر في المجتمع اليهودي وتعين على تفسير السلوك اليهودي والفكر اليهودي .

وإننا إذ لم نستطع أن نتوسع في هذه الدراسة التي نعتبرها مدخلاً أو تمهيداً مهماً لما سيأتي بعدها فإننا نعزم بعون الله تعالى أن نتبعها بدراسة أوسع وأشمل عن اليهود منذ تاريخهم المعروف حتى العصر الحديث ، والله أسأل أن يجبر ضعفنا وأن يقبل عملنا وينفع به ويؤجر عليه هذا والله من وراء القصد وهو نعم المولى ونعم النصير .

د. نور شريف عبد الرحيم رفعت

أرض الجولف . مصر الجديدة

منتصف شهر شعبان ١٤١٧هـ

ديسمبر ١٩٩٦م

ملهئند

في التعريف ببعض مصطلحات علم مقارنة الأديان

لكل علم وفن مصطلحاته الخاصة به، كما أن لكل لغة من اللغات مفرداتها وتراكيبها التي تتميز بها، بل إن لكل كاتب أدواته ومفرداته اللغوية الخاصة به والتي تميزه، مع الأسلوب، عن غيره من الكتاب، وإنه لما يحتمل الصدق كثيرا أن المصطلحات هي التي تميز لغة عن لغة وحضارة عن حضارة وبقدر اتساع الحضارة وامتداد وتنوع الآداب فيها تتعدد المفردات وتكثر الاصطلاحات .

والمصطلح قد يكون جديداً كل الجدة يقدم لأول مرة إلى اللغة كمواطن جديد يضاف إلى مجتمع ما ويقدم إليه، وقد يكون المصطلح عبارة عن كلمة متحولة عن معناها الأصلي إلى معنى جديد أضيف إليها ، وحمل عليها يعرفه أهل العلم بهذا الفن أو تلك المهنة. وكما أن الشرع قد ينقل ألفاظاً أصل وضعها في اللغة إلى معاني أخرى وضعية أو اصطلاحية أو قد يأتي بمفردات جديدة ، كذلك العلوم والفنون والآداب قد تستحدث لها ألفاظاً أو تحول بعض ألفاظها عن معانيها الأصلية إلى معاني أخرى اصطلاحية ، إذ لكل علم وفن وأدب مصطلحات ومفردات خاصة به تعبر عنه وتحدد معانيه ولا بد لكل دارس لعلم ما أن يلم بمصطلحاته ومفرداته وإلا ضل في شعابه وتعر في طريق طلبه وصعب عليه فهمه، واستحالت معرفته له على حقيقته، لذلك حرص أهل كل صناعة ومعرفة على تحديد مصطلحاتهم وشرح مفردات صنائعهم

وعلومهم حتى يسهل على الطلاب فهمها واستيعابها، والكتب المؤلفة في المصطلحات الخاصة بكل علم كثيرة. فهناك مصطلحات في الطب وفي الهندسة وفي الفلك وفي الفقه وأصوله، وفي علوم الحديث، وفي النحو والصرف، وفي علم الكلام والتصوف، والفلسفة والمنطق ولا بد من معرفتها قبل الخوض فيها. فالكندي الفيلسوف (ت ٢٥٢هـ/٨٦٦م) على سبيل المثال قد كتب رسالة بعنوان "في حدود الأشياء ورسومها" يعرف فيها بالألفاظ الدائرة بين الفلاسفة والاصطلاحات الخاصة بالفلسفة .

كما وضع محمد بن أحمد بن يوسف الخوارزمي (ت ٣٢٧هـ/٩٩٧م) كتاباً في المصطلحات العلمية بعنوان "مفاتيح العلوم" قال في مقدمته أنه ضمنه "ما بين كل طبقة من العلماء" من المراضعات والاصطلاحات التي نخلت منها أو من كلها أي معظمها الكتب الحاضرة لعلم اللغة حتى أن اللغوي المبرز في الأدب إذا تأمل كتاباً من الكتب التي صنف في أبواب العلوم والحكمة ولم يكن شدا صدرا من تلك الصناعة لم يفهم شيئاً منه وكان كالأمي الأغتم عند نظره فيه ."

وأبو الريحان البيروني (ت ٤٤٠هـ/١٠٤٨م) وهو علم فذ ورائد عملاق من رواد الدراسات المقارنة للأديان في العالم يقول عن الهند : "إني كنت أقف من منجميهم مقام التلميذ من الأستاذ لعجمتي فيما بينهم، وقصوري عما هم فيه من مواضعاتهم (اصطلاحاتهم)، فلما اهتديت قليلاً لها أخذت أوقفهم على العلل وأشير إلى شيء من البراهين وألوح لهم الطرق الحقيقية في الحسابات فاثالوا علي متعجبين، وعلى الاستفادة متهافتين

يسألون: عمن شاهدته من الهند حتى أخذت عنه ؟ وأنا أريهم مقدارهم وأترفع عن جنبتهم مستكفاً^١ .

وقد لاحظ العلامة ابن خلدون (٧٣٢هـ - ٨٠٨هـ / ١٣٣٢م - ١٤٠٦م) ، أهمية المصطلح العلمي وقيمه ودلالاته الحضارية أيضاً وذلك في عدة مواضع من المقدمة، على سبيل المثال يقول في البرهنة على أن التعليم صناعة من جملة الصنائع : " ... ويدل أيضاً على أن تعليم العلم صناعة ، اختلاف الاصطلاحات فيه، فلكل إمام من الأئمة المشاهير اصطلاح في التعليم يختص به شأن الصنائع كلها. فدل على أن ذلك الاصطلاح ليس من العلم وإلا لكان واحداً عند جميعهم. ألا ترى إلى علم الكلام كيف تخالف في تعليمه اصطلاح المتقدمين والمتأخرين ، وكذا أصول الفقه ، وكذا العربية ، وكذا كل علم يتوجه إلى مطالعته تجد الاصطلاحات في تعليمه متخالفة ، فدل على أنها صناعات في التعليم والعلم واحد في نفسه " ^٢ .

ثم يشير ابن خلدون إلى العواصم الإسلامية بغداد والبصرة وقرطبة والقيروان والكوفة مراكز الحضارة في العصور الوسطى ويقول : " لما كثر عمرانها صدر الإسلام واستوت فيها الحضارة ، كيف زخرت فيها بحار العلم، وتفتتوا في اصطلاحات التعليم وأصناف العلوم ، واستتباط المسائل والفنون

١ - تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة (بيروت عالم الكتب

١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م) ص ٢٠ ، ٢١

٢ - مقدمة ابن خلدون تحقيق علي عبد الواحد وافي (القاهرة - دار نهضة مصر .

ج ٣ ص ١٠١٩ - ١٠٢٠

حتى أربوا على المتقدمين وفاتوا المتأخرين. ولما تناقص عمرانها وابتدع (تفرق) سكانها انطوى ذلك البساط بما عليه جملة ، وفقد العلم بها والتعليم وانتقل إلى غيرها من أهل الأمصار . ونحن لهذا العهد نرى أن العلم والتعليم إنما هو بالقاهرة من بلاد مصر لما أن عمرانها مستبحر، وحضاراتها مستحكمة منذ آلاف من السنين فاستحكمت فيها الصنائع وتفتتت، ومن جملة تعليم العلم " ١ .

يتضح من كلام ابن خلدون أن التعليم صناعة لها أصولها وقواعدها ولا بد من توفر الملكة لمن يتصدى للعملية التربوية والتعليمية فليس التعليم يقوم على الصنعة فقط وإنما لابد للمعلم من موهلات نفسية واستعدادات ومدارك طبيعية تجعله قادراً على توصيل ما عنده من معلومات إلى الآخرين وتنشئة من يعلمه تنشئة صحيحة وقوية بحسب الأصول العلمية والسلوكية المراد غرضها فيه، وإنه لمن بدائع ابن خلدون حقاً أنه اعتبر المصطلحات علماً مستقلاً وربما كان هو أول من نبه على ذلك وبالتالي فهو مؤسس علم المصطلحات Terminology .

وإذا ما صوبنا نظرننا تجاه الصوفية وجدنا أنهم قد اهتموا باستحداث مصطلحات خاصة بهم أو تضمنين بعض الألفاظ العربية بعض المعاني التي تعالج في صدورهم وتجيئ بها مشاعرهم وتفيض وجداناتهم ، فللصوفية مصطلحات خاصة بهم لا بد من معرفتها والإلمام بها حتى يقف المطالع على أفكارهم ونوازع طريقتهم وحضورهم وشهودهم وأحوالهم ومقاماتهم وأسفارهم ومنازلهم إلى غير ذلك مما هو مقصور عليهم معروف لديهم .

وهناك كتب أو كتيبات ورسائل كتبت بالفعل في هذا الفن سواء من أعلام الصوفية أنفسهم أو من شراحهم الذين تتبعوا ألفاظهم واصطلاحاتهم فشرحوها وبينوا ما تنطوي عليه من معاني غامضة ودقائق خفية، فقد كتب الإمام الغزالي رسالة في اصطلاحات الصوفية وكذلك ابن العربي صاحب الفتوحات المكية، وكتب القاشاني كتابا بعنوان اصطلاحات الصوفية ولا يكاد يخلو كتاب من كتب الصوفية من التعاريف بهذه الاصطلاحات الخاصة بأهل الطريقة ومن المفيد أن أشير إلى ما سمعته في محاضرة للدكتور أبو ليلة في هذا الموضوع إذ يقول أن مقامات وأحوال الصوفية تعتبر رصيда ثريا وضخما لدراسة النفس البشرية في أطوارها وتقلباتها المختلفة وما هذه الاصطلاحات الصوفية إلا دلالات نفسية تكشف لنا بعض أسرار النفس البشرية و تجعلنا قادرين على تحليل كثير من الظواهر الروحية والإنسانية للإنسان ورصد تطوراته النفسية وحالاته السلوكية .

● الدين Religion , Faith

الدين هو أساس الإنسان وجوهره ، وهو رسالته التي كلفه الله بها على هذه الأرض والإنسان مخلوق متدين وموجود من أجل الدين ، وليس يتصور للإنسان وجودا على هذه الأرض دون دين يجمعه على الله ويربطه بخالقه تبارك وتعالى ، ويجعله كائنا عاقلا راقيا في فكره وسلوكه وطريقته في الحياة . الدين ليس ظاهرة في حياة الإنسان وإنما هو جوهر، وتاريخ الإنسان هو تاريخ دينه، وتاريخ الدين هو تاريخ الإنسانية على هذه الأرض، لذلك فإنه من الصعب إن لم يكن من المستحيل أن نحدد معنى دقيقا للدين ومن الصعب أن

نحصره في ألفاظ وعبارات محددة لأن الدين هو كما أشرنا جوهر الإنسان وكيانه ، وسبب وجوده على هذا الكوكب ، ولا نستطيع قط أن نفصل الإنسان عن الدين اللهم إلا إذا حاولنا أن نفصل الإنسان عن الروح التي تحييه وتنميه وعن الأرض التي تقيه والسماء التي تطلبه والمسكن الذي يأويه والماء الذي يرويه والغذاء الذي يقيمه ويقويه. اختلف العلماء وبخاصة علماء الغرب والملحدون منهم بصفة أخص بتعريف معنى الدين حتى أن أحدهم رصد ما يربو على الألف تعريف لكلمة دين ، واختلاف علماء الغرب بهذا الشكل في تعريف الكلمة إنما يعكس اختلافهم في تصور الدين وتحديد مفهومه وفي تصور العلاقة بين الإنسان وبين الدين أو التدين وسوف نتناول هنا الكلمة من المنظور الإسلامي بشيء من التفصيل .

إن كلمة دين هي أول وأشهر كلمة في الدلالة على ما يعتقده الإنسان ويدين به ويتعبد له . يذكر الفيروزآبادي في القاموس المحيط المعاني الكثيرة التي تشمل عليها كلمة دين فهي تعني الجزاء ، والعادة ، والعبادة ، والمواظب من الأمطار ، أو اللين منها ، والطاعة ، والذل ، والداء ، والحساب ، والقهر والغلبة ، والاستعلاء ، والسلطان ، والملك ، والحكم ، والسيرة ، والتدبير ، والتوحيد واسم لجميع ما يتعبد الله عز وجل به ، والملة والورع ، والمعصية ، والإكراه ، ... والحال والقضاء^١ .

١ - انظر القاموس المحيط ، ط ٤ ، ج ٤ ، ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ ومادة دين في ابن فارس معجم مقاييس اللغة . وابن منظور ، لسان العرب بيروت دار صادر ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م ج ١٣ ، ص ١٦٦ وما بعدها .

وجاء في معجم مقاييس اللغة في معنى الدين : " الدال والياء والنون أصل واحد إليه ترجع فروعها كلها . وهو جنس من الانقياد والذل فالدين الطاعة ... فأما قولهم إن العادة يقال لها دين ، فإن كان صحيحا فلأن النفس إذا اعتادت شيئا مرتت معه وانقادت له ... ومنه مالك يوم الدين (١ : ٤) أي يوم الحكم ، وقال قوم : (الدين هو) الحساب والجزاء وأي ذلك فهو أمر ينقاد له ^١ .

وكلمة دين في اللغة العربية مأخوذة من الدين يقال دنت الرجل أخذت ديناً وأدنته جعلته دائماً فكأن الله عز وجل داننا بأصل وجودنا وتدبير شئونا كما ربانا بنعمه ، ورد الدين إلى الله تعالى هو أن نهب الحياة كلها لمن أعطاها لنا وأن نتقوى بنعمه على طاعته لا على معاصيه يقول تعالى في معنى الدين على هذا التوجيه ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى ﴾ (البقرة : ١٨٢) وقال : ﴿ من بعد وصية يوصي بها أو دين ﴾ (النساء : ١١) .

يقول الراغب الإصفهاني في مفردات ألفاظ القرآن : " والدين يقال للطاعة والجزاء ، واستعير للشرعة ، والدين كالملة ، لكنه يقال اعتباراً بالطاعة والانقياد للشرعة ، قال تعالى : ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ (آل عمران ١٩) وقال : ﴿ ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن ﴾ (النساء : ١٢٥) أي : طاعة ، ﴿ ... وأخلصوا دينهم لله ﴾ (النساء ١٤٦) ، وقوله تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ﴾ (النساء ١٧١) وذلك حث

على إتباع دين النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو أوسط وأعدل الأديان
كما قال : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا ﴾ (البقرة : ١٤٣)
وقوله : ﴿ لا إكراه في الدين ﴾ (البقرة : ٢٥٦) .

قيل : يعني الطاعة ؛ فإن ذلك لا يكون في الحقيقة إلا بالإخلاص
والإخلاص لا يتأتى فيه الإكراه، وقيل : إن ذلك مختص بأهل الكتاب الباذلين
للجزية^١ .

ومن الجدير بالتنبيه عليه هنا أن قول الله تعالى لأهل الكتاب " لا تغلوا
في دينكم " يعني أنهم كانوا يغالون في الدين نفسه لا في التدين والفرق بينهما
كبير فالمغالاة في الدين هو اللعب به بالإضافة والحذف والتحريف والتبديل
وإسناد ما هو غير إلهي إلى الله تبارك وتعالى أما المغالاة في التدين فهو المبالغة
في أداء الشعائر التي تخرج عن حد الوسط لذلك قال الله : ﴿ لا تغلوا في
دينكم ﴾ ولم يقل لا تغلوا في الدين إذ أسند الدين إليهم لأنهم صنعوا كثيرا
منه وكتبوا كثيرا من نصوصه ، ثم قالوا هذا من عند الله وما هو من عند الله .

وأدلة التحريف للنصوص الإلهية كثيرة في القرآن وفي كتب اليهود
والنصارى نفسها . ولزيادة التوضيح ننقل ما قاله محيي الدين بن عربي
(ت ٦٣٨ هـ / ١٢٤٠ م) في معنى كلمة دين يقول : " وجاء الدين
بالألف واللام (أي في القرآن) للتعريف والعهد فهو دين معلوم معروف

١ - الراغب الإصفهاني مفردات ألفاظ القرآن - تحقيق صفوان عدنان داوودي -

(بيروت ودمشق درا القلم والدار الشامية ١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م) ص ٣٢٣

وهو قوله تعالى : ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل : ١٩) وهو الانقياد
فالدِّين عبارة عن انقيادك ... فمن اتصف بالانقياد لما شرعه له فذلك الذي
قام بالدِّين وأقامه أي أنشأه كما يقيم الصلاة فالعبد هو المنشئ للدِّين
والحق هو الواضع للأحكام . فالانقياد هو عين فعلك فالدِّين من فعلك^١ ،
وكلام ابن عربي يحتاج إلى تبين فقوله فالدِّين " من فعلك " يعني التدين
وهو القيام بفروض الشريعة وبما جاء به النبي عن الله تبارك وتعالى
فالأوامر والنواهي وسائر التكاليف الشرعية والخلقية كلها من الله والإنسان
هو الذي يلتزم بها ويقوم على أدائها وهو أيضا معان. من الله على القيام
بفرائض الدِّين ولولا هدايته ومعونته سبحانه وتعالى لما استطاع الإنسان أن
يعبده أو أن يشكره على نعمه الكثيرة .

لذلك سمي حظ الرجل من التدين الذي يظهر في أقواله وأعماله
وعباداته واعتقاداته ومعاملاته وأخلاقه دينا ، يقال " فلان حسن الدِّين
" ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في رؤياه في قميص عمر الذي
رآه يحمره (قيل : فما أولته يا رسول الله ؟ قال : الدِّين) . الحديث
رواه البخاري عن أبي سعيد الخدري في باب الرؤيا . وقال علي بن
أبي طالب كرم الله وجهه : " محبة العلماء دين يدان به " . وله أيضا
" العلم دين يدان به " ^٢ .

١ - انظر فصوص الحكم - تحقيق وتعليق أبو العلا عفيفي (دار الفكر العربي) ج ١

٢ - نهج البلاغة تحقيق وتعليق الشيخ الأستاذ الإمام محمد عبده (بيروت دار المعرفة) ج ٤ ص ٣٦

وقد ذكرنا أن الدين بمعنى العادة من قولهم هذا دينه و ديدنه أي خلقه وعاداته ، يقول العرب في الريح "عادت هيف لأديانها" أي عادت الريح الحارة إلى عاداتها في تبييس النبات وتخفيف المياه، وإظماء الحيوان^١ .

ومنه قوله امرؤ القيس في معلقته :

كدينك من أم الحويرث قبلها وجارتها أم الرباب بمأسل

يريد امرؤ القيس أن يخبر نفسه أو غيره عن عادة أم الحويرث وجارتها أم الرباب في التدلل والتمنع عليه وعلى الرجال الراغبين فيها .

ومن الوجوه المستعملة للفظه الدين السيرة والقانون أو القاعدة الخلقية والسلطان والقضاء والحكم .

يفهم هذا من قوله تعالى : ﴿ ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ﴾ .

(يوسف : ٧٦) ومن هذا الباب شعرا ما قاله زهير ابن أبي سلمى

لئن حللت يجمو في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك

دين عمرو أي موضع طاعته وسيرته وحكمه ، وقد مر بنا أن من معاني الدين الجزاء والإدانة أو الدينونة وهو ما قاله ابن عباس وابن مسعود وابن جريج وقتادة وغيرهم في تفسير قوله تعالى : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ . أي يوم الحساب على الأعمال والجزاء عليها ، وهذا ما يؤكد القرآن الكريم في

١ - ابن فارس مقاييس اللغة سبق ذكره

مواضع كثيرة يقول تعالى : ﴿ اليوم تجزى كل نفس بما كسبت ﴾ (غافر : ١٧) .
﴿ اليوم تجزون ما كنتم تعملون ﴾ (الجاثية : ٢٨) .

﴿ أعنا لمدينون ﴾ (الصافات : ٥٣) . يقول ابن عطية^١ في تفسير الآية وهذا النحو من المعنى هو الذي يصلح في تفسير قوله تعالى : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ أي يوم الجزاء على الأعمال والحساب ، وفي الحديث الشريف " الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت " رواه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث شداد بن أوس مرفوعاً .

ومعنى دان نفسه في الحديث أي راقبها وحاسبها واتهمها دائماً فلم يخضع لها. وعن عمر رضي الله عنه في هذا المعنى " حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا " . وقال لبيد في شعره :

حصادك يوما ما زرعت وإنما يدان الفتى يوما كما هو دائن

وجاء في معنى دين أي القهر والغلبة والذل كما مر بنا وتقول دنته فدان أي قهرته فخضع وذل. ومن معاني كلمة الدين أيضا السياسة، والديان هو السائس ومنه قول ذي الإصبع العدواني :

لاه ابن عمك لا أفضلت في حسب يومما ولا أنت ديانى فتغزونى

أي لست مدبراً لأمرى أو سائساً يسوسني حتى تكون الغلبة لك علي ، ومن معانيها أيضا الحال أو السميت أي الهيئة. قال أبو الحسن النضر بن شميل

١ - انظر المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - تحقيق وتعليق الرحالي الفاروق وعبد الله

بن إبراهيم الأنصاري وآخرين طبعة قطر. النوحة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٧م ج١ ص ١٢١

(ت ٢٠٤هـ/٨١٩م) سألت أعرابيا عن شيء فقال لي : " لو لقيتني على دين غير هذا لأخبرتكَ " أي إذا وجدتني على حال غير حالي تلك لأخبرتكَ (وهذا يعني أن الدين يمثل الحالة النفسية للإنسان وهو مرتبط بالسلوك الباطني له وهو المسيطر عليه سيطرة كاملة ، وهكذا شأن الدين بالنسبة للإنسان وكما هو ملاحظ فإن مفهوم الدين واسع ومتعدد في معانيه وظلاله وذلك لأن الدين يشمل كل ما يهم الإنسان في الدنيا وفي الآخرة وهو ، كما قلنا ليس ظاهرة عابرة وإنما هو جوهر وقاعدة ، وهو أساس لوجود الإنسان على هذا الكوكب ومنطلقه أيضاً إلى العالم الآخر . ولولا الدين لما كان لوجود الإنسان على هذا الكوكب من معنى ولما كان لخلقه ووجوده في هذا العالم من هدف أو قصد أبدا .

وقبل أن ننهي كلامنا حول مفهوم كلمة الدين ينبغي ألا يفوتنا أن نذكر أن هذه الكلمة قد وردت في اثنين وستين موضعاً في القرآن الكريم .

أربع مرات منها بصيغة " دينا " ، وإحدى عشرة مرة بلفظة " دينكم " ، ومرتين اثنتين بلفظة " دينه " . وعشر مرات بصيغة " دينهم " ، وثلاث بصيغة " ديني " وفي سورة التوبة الآية : ٢٩ وردت كلمة الدين مرتين بصيغة الفعل والاسم معاً في قوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ ﴾ . ودين الحق هو الإسلام الذي بعث به جميع الأنبياء عليهم السلام من لدن آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم وهو دين الله الذي لا نجاة إلى اتباعه والتمسك بتعاليمه .

● الملة : AReligion

الملة بمعنى الشريعة والطريقة وتجمع على ملل . وردت الكلمة في القرآن الكريم بالمفرد في عشر مواضع ، مرة واحدة بلفظة " ملتكم " ومرتين " ملتنا " ومرتين كذلك بلفظ " ملتهم " . وكلمة ملة في الإشارات القرآنية تأتي مضافة إلى إبراهيم عليه السلام تارة ومرة واحدة إضيفت إلى إبراهيم وإسحاق ويعقوب وذلك كما في إعلان يوسف عليه السلام عن أتباع دين الله الواحد وملة الأنبياء الجامعة .

يقول تعالى على لسان يوسف عليه السلام ﴿... ذلكما مما علمني ربي إنني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون . واتبع ملة آبائي إبراهيم وإسحاق ويعقوب ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ (يوسف ٣٨) .

ويذكر الراغب الإصفهاني الفرق بين الدين والملة بقوله : " الملة كالدين ، وهو اسم لما شرع الله تعالى لعباده على لسان الأنبياء ليتوصلوا به إلى حوار الله ، والفرق بينها وبين الدين أن الملة لا تضاف إلا إلى النبي عليه الصلاة والسلام الذي تسند إليه نحو : ﴿ فاتبعوا ملة إبراهيم ﴾ آل عمران : ٩٥ (﴿ واتبع ملة آبائي ﴾ (يوسف : ٣٨) .. ولا تكاد توجد (أي الملة) مضافة إلى الله ، ولا إلى أحاد أمة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا تستعمل إلا في حملة الشرائع دون أحادها ، لا يقال : ملة الله ، ولا يقال : ملتي ، وملة زيد كما يقال : دين الله ودين زيد ، ولا يقال : الصلاة ملة الله " ، ويقول الراغب

الإصفهاني أيضا أن الملة مأخوذة من أملت الكتاب كما في قوله تعالى : ﴿وَلِيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ (البقرة : ١٨٢) ثم يقول : وتقال الملة اعتبارا بالشيء الذي شرعه الله. والدين يقال اعتبارا بمن يقيمه إذ كان معناه الطاعة وقد مر بنا كلام ابن عربي في أن معنى الدين هو ما يقوم به الإنسان عند تحقيق ما افترض الله عليه.

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم ترد كلمة الملة بمعنى الفرقة، وبمعنى النظام والهيئة الاجتماعية أو الدينية أو السياسية عن معاوية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألا إن من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين، اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهذه الفرقة هي الجماعة التي تدين بدين ما ، هذا الحديث يشير إلى تفرق الأمم في هيئتها الاجتماعية ونظم حكيمها ورئاستها وواقع العالم خاصة بعكس هذا ويؤكد ، وقد وردت الملة بمعنى دين الفطرة في قوله صلى الله عليه وسلم : "ما من مولود إلا يولد على الفطرة". وفي رواية على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه^١ ، ومعنى يعرب عنه لسانه : أي يفصح ويبين ما يكنه ضميره ويحيك في صدره .

● النحلة : Creed, Faith, Sect

النحلة وجمعها نحل ، مأخوذة من الفعل نحل أي وهب وأعطى عن طيب خاطر ورضا نفس، وانتحل الدين أو الرأي أي اعتقده وقد ظهرت

١ - الحديث رواه أحمد (ج ٣ / ٤،٤٣٥ / ٢٤) والدرامي (ج ٢ / ٢٢٣) وأبو يعلى (٩٢٤) والطبراني في الكبير (٨٢٧ - ٨٣٥) ، والبيهقي (٧٧/٩) عن الحسن عن الأسود بن سريع، وصححه ابن حبان (١٣٢) والحاكم (١٢٣/٢)

كلمة "نحلة" في القرآن الكريم مرة واحدة بصيغة المفرد وفي قرينة مهور النساء خاصة. قال تعالى: "وآتوا النساء صدقاتهن نحلة" (الآية ٤:) وقد اختلف في معناها في هذا السياق القرآني على وجهين.

الوجه الأول: أن نحلة تعني عطية أو هبة. وقيل أن تقدير هذه الصدقة أو القدر من المال من الله عز و وجل للنساء وذلك لأنه تعالى جعل الصداق على الرجال ولم يجعل على النساء شيئاً.

والوجه الآخر: أن نحلة بمعنى شرعة ومنهاجاً مأخوذ من النحل أو الانتحال، وقد حسن هذا التوجيه ابن عطية في تفسيره^١. وفي اصطلاح علماء الأديان أو الملل والنحل تأتي النحلة بمعنى الفرقة وابن حزم يستعمل كلمتي فرقة ونحلة على كترادفتين^٢.

• الهوى : Heretic Tendencies, Sectarian Thinking

الهوى هو بمعنى الغرض أو الرأي المغرض أو الميل والانحراف المتعمد عن الحق والبعد عن الصواب .

والهوى من عمل النفس الناكبة عن طريق الهدى والرشاد وبخاصة فيما يتصل بالعقيدة والدين .

وأهل الأهواء ، ويسمون أيضاً بأهل الزيغ ، أو أهل البدع أو المبتدعة ، ومن هؤلاء أيضاً المشبهة والمجسمة وغيرهما من أهل الضلال الذين يقول الله

١ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز . ج ٣ ص ٤٩٥

٢ - انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ج ٢ ص ١٠٦

فيهم ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون: آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب ﴾ . (آل عمران : ٧) .

وأهل الأهواء هم أهل البدع والملحدة في الدين، وقد ذمهم الله تعالى في القرآن الكريم فقال: ﴿ أرأيت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً . أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً ﴾ (الفرقان ٤٣ ، ٤٤) ففي هاتين الآيتين يبين الله تعالى أن من الناس من يتخلون الهوى إلهاً يسيطر عليهم و يقودهم إلى مواقع الهلكة في الدنيا والآخرة فالهوى إذا تمكن في القلب و يسيطر على سلوك الإنسان يصير له بمثابة الإله أي في قوة الإله القادر القاهر المسيطر .

وقد ذم الله تعالى أيضاً من عبد هواه ، وكُل طاعة للهوى عبادة للشيطان ودينونة له فالذي يعبد هواه كلما استحسن شيئاً من غير داعية الشرع اتبعه وزين له هواه هذا الشيء حتى صار له ديناً ومذهباً يقول تعالى: ﴿ أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله عليم بما يصنعون ﴾ (فاطر: ٨) ويقول : ﴿ قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدي منهما اتبعه إن كنتم صادقين . فإن لم يستجيبوا لك فاعلم إنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدي من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ (القصص: ٤٩ - ٥٠)

فأصحاب الهوى لا دليل معهم ولا صدق عندهم وإنما هم يضربون في
عماية من غير رسن ويمضون على غير هدى وهم أشد الناس ضلالة لأنهم
اتخذوا الهوى إمامهم وإلاهمم والهوى ليس شيئاً أبداً وإنما هو الوهم ووساوس
الشيطان .

وفي النهي عن اتباع أهل الأهواء يقول الله تعالى: ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى
شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (الجاثية ١٨)
فالشريعة ذكرت في هذه الآية في مقابلة الهوى والشريعة هي مجموعة من
التكاليف والأوامر والنواهي والهوى ليس إلا مجموعة من الضغوط والعقد
النفسية التي تجعل الإنسان يكره الدين والمتدينين ويحارب الله ورسوله بكل
سبيل. وفي هذه الآية يأمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام أن يلزم الوحي وهو
الأصل وهو الزاد والعتاد، وأن يجانب أهل الأهواء فهم أهل جهل وعماء
وعصبية والجهل يزين الباطل لصاحبه ويقبح له الحق والعصبية تجعل صاحبها
كالأعمى لا يرى النور ولا يرى ما يكشف عنه النور. والشريعة المأمور بها في
الآية إنما هي منهج الله والصراط المستقيم والدين القويم والفطرة والإخلاص.

ثم يقول الله تعالى لنبيه عليه السلام في نفس السورة والسياق :
﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ
وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (الجاثية :
٢٣) يدعو الله في هذه الآية نبيه ، ويدعونا معه للتعجب ممن عبد هواه ودان
له وذل وخضع ، فهو هو الموحى له والمدين له وهو أمره وناهيه وهو معياره
ومقياسه، ومنه يصدر صاحب الهوى عن الآراء السقيمة والأفكار المريضة

ومثل هذا المرء لا يأخذ قط بالبرهان ولا يتقيد بالدليل بل إنه يكابر حتى في المحسوسات والمشاهدات وبخاصة فيما يتصل بالله تبارك وتعالى وبالدين ، وذلك لأن الله قد ختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة .

ويأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يتوجه بهذه الدعوة إلى أهل الكتاب ﴿ قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾ (المائدة ٧٧) فالله تعالى يأمر أهل الكتاب السابق بأن يلتزموا بالحق في تدينهم وأن يستعملوا قوتهم الذهنية والنفسية في العمل بما جاءهم عن الله على السنة رسله، وينهاهم عن الغلو في الدين، والغلو هو تجاوز الحد في الشيء المنهي عنه، أو المأمور به إفراطاً أو تفريطاً على حد سواء ، وهو من قولهم غلا السهم إذا تجاوز الغرض المقصود وابتعد عن الهدف المنشود فالمغالي في الدين هو المتجاوز لحدوده الشرعية شأنه في ذلك شأن من يضرب من وراء الهدف ولا يصبو نحوه والمتجاوز في البعد عن الدين هو الذي يبعد عن الهدف كلية ويضرب في طرق ملتوية وبعيدة عن الحقيقة فهو كالساعي وراء السراب .

ويبين الإمام علي كرم الله وجهه أن الالتباس بين الحق والباطل والخلط بين الصواب والخطأ إنما هو مصدر الأهواء وعمل أهل الأهواء الذين هم رعووس الفتن ومثيروا الشغب والجلبة بين المسلمين يقول الإمام في هذا الصدد: " إنما بدء وقوع الفتن أهواء تتبع . وأحكام تبتدع . يخالف فيها كتاب الله . ويتولى عليها رجالاً رجالاتاً على غير دين الله فلو أن الباطل خلص من مزاج الحق لم يخف على المرتدين ولو أن الحق خلص من لبس الباطل لانقطعت

عنه ألسن المعاندين ، ولكن يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيمزجان ،
فهناك يستولى الشيطان على أوليائه وينجو الذين سبقت لهم من الله الحسنى^١.

وجاء في معنى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا
شِيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ (الأنعام : ١٥٩) . عن عائشة رضي الله عنها
قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " يا عائشة إن الذين فرقوا دينهم
وكانوا شيعاً من هم ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال : هم أصحاب الأهواء ،
وأصحاب البدع وأصحاب الضلالة من هذه الأمة . يا عائشة إن لكل ذنب
توبة ، ما خلا أصحاب الأهواء والبدع ليس لهم توبة وأنا منهم بريء وهم
مني برءاء^٢ " .

في هذا الحديث يخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن الله لا يقبل توبة
أهل الأهواء وأهل البدع والضلالة وهذا معناه كما يوحى به الحديث أنهم
لا يتوبون أبداً ولا يقلعون عن مسلكهم الرديء ومنزعهم الوبيء في الكفر
والتزويج للأفكار الإلحادية التي أبعثتهم عن الله وعن صراط الله المستقيم وجعلتهم
أعداء لأنفسهم وأعداء لمجتمعهم وأعداء للأمة الإسلامية بل للإنسانية جمعاء .

١ - نهج البلاغة ج ١ ص ٩٩ : ١٠٠ . ومعنى المرتادين أي الطالبين أو الباحثين عن

الشيء ومعنى ضغث أي قبضة مختلطة من الحشيش أو أعشاب الأرض .

٢ - أخرجه الترمذي ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ والطبراني ، وأبو نعيم في حلية

الأولياء والبيهقي في شعب الإيمان وغيرهم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وانظر أبو إسحاق الشاطبي . كتاب الموافقات في أصول الشريعة . بيروت - دار

الكتب العلمية ١٤١١هـ / ١٩٩١م ج ٤ ص ١٣١ .

● السنة : Sunna, The prophetic Tradition

السنة من الألفاظ المستعملة كثيراً في كتب الملل والنحل و المقالات والأهواء و الكتب الإسلامية بشكل عام. وهي في اللغة بمعنى الطريق والمنهاج أو الأثر الذي يقتفى أو المثل الذي يحتذى سواء أكان حسناً أو سيئاً . وفي الاصطلاح تطلق السنة ويراد بها كل ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير القرآن من قول أو فعل أو تقرير^١. والسنة مصدر للتشريع ولها حجتها كالقرآن الكريم بنص القرآن نفسه إذ أن هناك آيات كثيرة توجب على المسلم أن يطيع الرسول صلى الله عليه وسلم كطاعته لله وأن يأخذ عنه الأوامر والنواهي بالتسليم والقبول، وأن يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم إمامه ودليلاً في عقيدته وشريعته ومعاملاته وأخلاقه. ولقد جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن عن الله وبلغه كما تلقاه حرفاً حرفاً ، ولفظاً لفظاً وعبرة عبارة ، دون نقص أو زيادة، ثم بينه بأمر الله للناس سواء بقوله أو فعله أو تقريراته يقول تعالى : ﴿... وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾ (النحل: ٤٤) ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه﴾ (النحل: ٦٤) والبيان يقتضي الإلزام بما في القرآن واقتضاء العلم بما جاء فيه. وردت كلمة سنة في القرآن الكريم بهذا اللفظ في

١ - الأمدي الإحكام في أصول الأحكام ج١ ص٢٤١. ابن حزم الإحكام في أصول الأحكام - تحقيق أحمد شاكر. القاهرة دار الاعتصام ج١ ص١٣٨ وما بعدها.
والأزميري مرآة الأصول. حاشية ج٢ ص١٩٦ وانظر أيضاً المدخل للدراسة الشريعة الإسلامية - عبد الكريم زيدان ص١٩٠

اثني عشر موضعاً وردت مضافة إلى ضمير المتكلم مرة واحدة (الإسراء ٧٧) وبصورة الجمع سنن في موضعين (آل عمران : ١٣٧ ، النساء : ٢٦) .
فيكون مجموع ذكرها في القرآن إذا خمسة عشر موضعاً لم تذكر في واحد منها
بالمعنى الاصطلاحي لها كما سبق ذكره .

والسنة في القرآن الكريم في مواضعها المختلفة تعني حكم الله ومنهج
الله وتدبيره وقوانينه وأوامره، وقضائه وجزائه وقد تعني لفظة السنة الأمثال،
جمع مثل، وقد تعني الحكمة يقول تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنت الأولين ﴾ (الأنفال : ٣٨) أي
قد مضت سنتنا ومعنى مضت سنتنا أي تقرر حكمنا وأبرم قضاؤنا في الأولين
أنه إذا انتهى الكافر من كفره وتخلص من جحوده يغفر له ما تقدم من ذنبه ،
وإن عاد في توبته ورجع إلى معهود كفره عذبه الله وأمضى فيه قضاءه
وعقوبته . ويقول تعالى : ﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له
سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا ﴾ (الأحزاب :
٣٨) . أي ليس على النبي محمد صلى الله عليه وسلم كإنسان من حرج ولا
لوم في الأخذ بما أحل الله له والزواج بمن أمره الله أن يتزوجها وهي زينب
بنت جحش أم المؤمنين رضي الله عنها التي زوجها النبي صلى الله عليه وسلم
لزيد بن حارثة متبناه صلى الله عليه وسلم ثم طلقها زيد وتزوجها النبي بأمر
الله ليضرب المثل ويقرر القاعدة الشرعية في إبطال التبنّي وأيضاً ليرسي القواعد
الخلقية في المساواة بين البشر وعدم التمييز بينهم إلا بالتقوى والعمل الصالح
وهذه هي سنة الله فيمن مضى من خلقه من الأنبياء السابقين، والسنة هنا

بمعنى الحكم والقضاء، كما قال تعالى : ﴿سنة من قد أرسلنا قبلك من
رسلنا ولا تجد لستتنا تحويلاً﴾ (الإسراء : ٧٧) ويقول تعالى : ﴿قد خلت
من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين هذا بيان
للناس وهدى وموعظة للمتقين﴾ (آل عمران : ١٣٧، ١٣٨). وفي هاتين
الآيتين يخاطب الله تعالى المؤمنين ليثبت قلوبهم بعد الهزيمة التي ألحقها بهم
الكفار في غزوة أحد مبيناً لهم أن المؤمنين قد يتلون بهزيمة في معركة ما من
المعارك ، ولكن النصر يأتيهم بعد هذا الابتلاء وذلك حتى لا يعول المسلمون
في انتصارهم على الإيمان وحده بل ينبغي عليهم أن يعملوا للنصر وأن
يستعملوا دائماً له نفسياً ومعنوياً وعملياً وتخطيطياً فإنهم إذا فعلوا ذلك فإن
العاقبة المحمودة تكون لهم والهزيمة للمرة لأعدائهم وأعداء دينهم وهذا هو قانون
الله الحق الذي لا يتخلف . ومعنى "خلت" في الآية أي مضت وانقضت
كواقع ولكنها باقية كعبرة وعظة لأهل الدين ولأهل المبادئ والقيم السامية
حتى قيام الساعة .

والسنن : أي الطرائق من السير والشرائع والملوك والفتن، وما شابه ذلك
وسنة الإنسان أي عاداته ومن ذلك قول خالد الهزلي لأبي ذؤيب :

فلا تجزعن من سنة أنت سرتها فأول راضٍ سنة من يسيرها

فالسنة إذاً بمعنى السيرة حسنة كانت أو سيئة والسيرة بمعنى الطريقة من
السير وجمعها سير يقال الأخلاق والسير بمعنى السلوك والطريقة ومن شعر
عبد المطلب جد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

نعبد الله وفينا سنة صلة القربى وإيفاء الذمم^١

فصلة القربى وإيفاء الذمم كانتا من أسمى القيم العربية والقرشية وبالأخص الهاشمية وهي التي ورثها النبي صلى الله عليه وسلم فيما ورث عن آبائه الأولين من القيم الإنسانية الرفيعة التي دعمتها وآثرتها العناية الإلهية وبلغت بها حد الكمال في شخصه صلى الله عليه وسلم. فالسنة إذا بمعنى الخلق الحسن أو هي جماع مكارم الأخلاق .

١ - أبو الحسن علي بن الحسين ابن علي المسعودي . مروج الذهب ومعادن الجوهر -

تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد (بيروت المكتبة العصرية ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م)

ج ٢ ص ١٢٩ .

● البدعة : Innovation, Heresy

تقترن البدعة دائماً بالسنة فهي المقابل لها والضد وجمعها بدع ويعرف ابن حزم البدعة بقوله : " كل ما قيل أو فعل مما ليس له أصل فيما نسب إليه صلى الله عليه وسلم، وهو في الدين كل ما لم يأت في القرآن الكريم، ولا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلا أن منها ما يؤجر عليه صاحبه ويعذر بما قصد إليه من الخير، ومنها ما يؤجر عليه صاحبه ويكون حسناً وهو ما كان أصله الإباحة، كما روي عن عمر رضي الله عنه " نعمت البدعة هذه " وهو ما كان من فعل خير جاء النص بعموم استحبابه وإن لم يقرر عمله في النص. ومنها ما يكون مذموماً ولا يعذر صاحبه وهو ما قامت الحجة على فساده فتماذى عليه القائل به "٢.

في هذا النص يقسم ابن حزم البدعة من حيث الأصل والنسبة إلى نوعين: النوع الأول : البدعة أو الابتداع في السنة وهو إضافة قول أو فعل أو تقرير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم دون سند أو دليل.

النوع الثاني : وهو الابتداع في الدين بمعنى الإتيان بما يخالف القرآن والسنة معاً، وخلع أسماء دينية أو إسلامية على أشياء أو مسميات ليست من الدين في شيء وهذا مجال واسع يجد فيه أصحاب المطامع والأهواء مندوحة ومرتعاً خصباً يثون فيه سمومهم وينفثون مبادئهم الهدامة حيث أنهم يحسبون

١ - قال عمر هذا الكلام في صلاة تراويح رمضان فهي بدعة لغوية لا شرعية

٢ - انظر الإحكام ج١ ص٤٣

بالعصا من الوسط فهم يدخلون على الدين ما ليس منه ويلبسون على المسلمين ويجعلون الإسلام ديناً مطاطاً أو شيئاً أشبه بكائن غير مخلق وذلك لكي يرضوا أهل الإسلام بزعمهم وينالوا رضى المصايين بالحساسية ضد الإسلام بوجههم من ناحية أخرى .

يقسم ابن حزم البدعة من حيث الحكم إلى ثلاثة أنواع :

النوع الأول : ويتمثل في البدعة ذات القصد الحسن ، والتي يؤجر عليها صاحبها إن أحسن وأثمرت جهوده فيها ولكنه يعذر إن قصر أو أخطأ وذلك لأنه ابتداء إلى الخير ونواه في نفسه ، وفي حديثه صلى الله عليه وسلم " إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل أمرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه " متفق عليه . فالنية لها وزنها في الإسلام وهي التي تميز بين عمل المؤمن وعمل غير المؤمن وعليها أيضا يكون المعول في الحساب وفي الجزاء . فإن من عمل أعمالاً عظيمة ومفيدة له أو لمجتمعه أو للإنسانية ولكن ليس بنية حب الخير والعمل لوجه الله الكريم فإن عمله هذا ليس له عليه أجر إلا في الدنيا فقط أما في الآخرة فإنه يصير هباء بل يصير حجة عليه فإنه بدلاً أن يُستخر نفسه وعقله وعلمه ويبدل قصارى جهده ووقته في خدمة الآخرين كان ينبغي عليه أن يصل بعقله هذا أيضاً إلى معرفة الله وطاعة الله والتدين بمنهج الله تبارك وتعالى ، إن مثل هذا الإنسان قد فضل أن يعيش برجل واحدة وأن ينظر بعين واحدة ولم يستعمل كل قواه لتوصله إلى مولاه تبارك وتعالى .

النوع الثاني : هو البدعة ذات القصد الحسن والأثر الحسن وعملها مما يوجر عليه صاحبه، ويأتي هذا النوع من البدع فيما أصله الإباحة وليس له مجال مع وجود النص أو عندما يعارض قاعدة شرعية واضحة أو خلقاً إسلامياً ظاهراً يتمثل هذا الباب في أعمال البر والخير كلها وفي مصالح العباد المرسلة والمتجددة التي جاء النص بعموم الدعوة إليها والخض على فعلها ولم يرد النص عليها بأعيانها. ويستشهد ابن حزم الأندلسي على هذا النوع بما ورد عن عمر رضي الله عنه بأنه قد جمع الناس على قاريء واحد في صلاة التراويح في شهر رمضان بالمسجد. روى ابن عساکر عن عبد الرحمن ابن عبد القاري قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط ، فقال عمر رضي الله عنه والله إني لأرى لو جمعت هؤلاء على قاريء واحد لكان أمثل ، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه نعم البدعة هذه والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون فيها يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله^١ .

واضح أن عمر رضي الله عنه قد سمى جمع الناس في صلاة التراويح على إمام واحد " بدعة حسنة " .

١ - ابن عساکر الدمشقي تبين كذب المفري فيما نسب إلى الإمام الأشعري (بيروت دار الكتاب العربي ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م) ص ٩٨ .

وإذاً فليس كل بدعة ضلالة ولا كل مستحدث خارج على الدين فقد اتفق الجمهور على أن البدعة تعني ما استحدث من الأمور حسناً كان أو سيئاً. هذا بلا خلاف عندهم.

أما النوع الثالث من البدع عند ابن حزم فهو البدعة المذمومة الصادرة عن إنسان خبيث الطبع سيء القصد يهدف إلى الوضع في الدين لإثارة الفتن بين المؤمنين، ومثل هذا المبتدع لا يرتدع بحجة ولا يرجع إلى الحق ببرهان، وهو أضر على المسلمين من الكافرين ويجب على المسلمين التيقظ له، والتصد لأفعاله وأقواله، والعمل على مقاومته وفضح أغراضه، وإلا ثقلت البلوى به وعمت الفتنة وضعفت شوكة المسلمين وتجراً أعداء الدين على الدين وظهر منهم ما كان خافياً، فقد كان المنافقون يعملون خفية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما منافقوا زماننا فيعملون نهائراً وجهاراً ويستعدون على الإسلام بكل ما ألقى الشيطان وأعوانه من قوى وطاقات وإمكانات. وقد سمى النبي صلى الله عليه وسلم هذه البدعة بدعة الضلالة لأنها يخطط لها وتبث وتروج مزينة ومنمقة كي تخطف أبصار الناس وأسماعهم وتصل إلى نفوسهم وتؤثر فيهم.

عن عمر بن عوف رضي الله عنه قال أن رسول الله قال لبلال ابن الحارث يوماً : اعلم يا بلال ، قال : ما أعلم يا رسول الله ؟ قال : اعلم أن من أحيا سنة من سنتي أميتت بعدي كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن ابتدع بدعة

ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً^١ .

فالبدعة المذمومة في هذا الحديث مقيدة بكونها " بدعة ضلالة " لا يرضاها الله ورسوله.

قال الإمام الشافعي رحمه الله " ما أحدث وخالف كتاب أو سنة أو إجماعاً أو أثراً فهو البدعة الضلالة؛ وما أحدث من الخير ولم يخالف شيئاً من ذلك فهو البدعة المحمودة " وفي شرح النخبة (ص ١٢٢) " البدعة شرعاً هي اعتقاد ما أحدث على خلاف المعروف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لا بمعاندة بل بنوع شبهة؛ وفيه إشارة إلى أنه لا يكون له أصل في الشرع أيضاً ، بل مجرد إحداث بلا مناسبة شرعية ، أخذاً من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو عليه رد " حيث قيده بقوله " ما ليس منه " وإنما قيل لا بمعاندة لأن ما يكون بمعاندة فهو كفر. والشبهة ما يشبه الثابت وليس بثابت كأدلة المبتدعين . وقال الشيخ عبد الحق الدهلوي في شرح المشكاة في باب الإعتصام بالكتاب والسنة منه : [اعلم أن كل ما ظهر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعة، وكل ما وافق أصول سنته وقواعدها أو قيس عليها فهو بدعة حسنة، وكل ما خالفها فهو بدعة سيئة وضلالة، والجميع على أن كل بدعة ضلالة وبعض البدع واجبة مثل تعلم

١ - الحديث رواه الترمذي وابن ماجة من طريق كثير بن الله بن عمر بن عوف عن أبيه عن جده وقال الترمذي حديث حسن.

وتعليم صرف اللغة ونحوها لتعرف بهما الآيات والأحاديث، وما يشتمل عليه الكتاب والسنة، وما يتوقف عليه حفظ الدين والملة، وبعض البدع مستحسن ومستحب مثل بناء الأربطة والمدارس وما أشبهها وبعضها مكروه مثل تزيين المساجد والمصاحف وزخرفتها في قول البعض، ومنها ما هو مباح مثل التوسع في الطيب من الطعام والفاخر من الثياب بشروط حلها (أي أن تكون حلالاً) وألا تكون سبباً في الغرور والتكبر والتفاخر، وكذلك الشأن في المباحات الأخرى التي لم تكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعض البدع حرام كمذاهب أهل البدع والأهواء أما ما فعله الخلفاء الراشدون مما لم يكن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم فهو بدعة ولكنها حسنة بل هو في الحقيقة سنة لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال: "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي" رضي الله عنهم^١.

ويجدر بنا أن ننبه هنا على أن هناك فرق بين الابتداع والاختراع وبين البدعة فالسيارة والطائرة والقطار وكل الأدوات الحديثة الطبية والعلمية والخدمية التي توصل الإنسان إليها واستخدمها في جميع مرافق حياته ومجالات أنشطته لا تعد بدع ولا تصنف ضمن البدع السيئة المشار إليها في الحديث ولكنها فقط تقيم باعتبار نفعها أو ضررها بالنسبة للإنسان ومدى اتفاقها أو معارضتها لشرع الله تبارك وتعالى، فإنها إن استخدمت الاستخدام الصالح

١ - انظر محمد علي الفاروقي التهانوي - كشف اصطلاحات الفنون ترجمة الدكتور

عبد المنعم محمد حسنين وتحقيق الدكتور لطفي عبد البديع (القاهرة المؤسسة المصرية

العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر ١٣٨٢هـ/١٩٦٣م) ج ١ ص ١٩١: ١٩٢

الذي يعين الإنسان على تحقيق أعماله وطموحاته وأعاقته كذلك على تأدية
الفرائض الشرعية ووفرت له الصحة والأمن والثروة المرجوة والتي تعينه على
أن يكون عبداً صالحاً لله ومواطناً نافعاً لمجتمعه كانت هذه المنجزات نعمة
كبيرة يشكر عليها رب العالمين الذي سخرها لنا وما كنا لها مقرنين .

• الآراء : Opinions, Views

الآراء جمع رأي ويعرفها ابن حزم بقوله : " هو ما تخيلته النفس صواباً دون برهان ولا يجوز الحكم به أصلاً " ^١ ، أما الإمام الجويني فيقول في تعريفه : " وأما الرأي فهو طلب الحق بضرب من التأمل ، وقيل هو استخراج صواب العاقبة " والصواب عند الجويني هو مصادفة المقصود أو إصابته ، وضده الخطأ والغلط ^٢ .

فابن حزم يعتبر الرأي تخيلاً نفسياً ليس عليه برهان ويمنع الحكم بمقتضاه وهذا يتسق مع عقيدته الظاهرية في إبطال الرأي والقياس والاستحسان. أما الإمام الجويني فيراه وسيلة في طلب الحق يستعان به بالتأمل أي بالقدرة العقلية وعمل الذهن أو التوصل إلى صواب العاقبة بالتأمل الذهني ، وتعريف الجويني للرأي أقرب إلى الصواب من رأي ابن حزم لأنه لا يستبعد الرأي لمجرد كونه رأياً أو عملاً عقلياً بل يعتبره وسيلة أو أداة لتحصيل العلم الجازم .

ويعرف الكندي الفيلسوف الرأي بقوله إنه : " الظن الظاهر في القول والكتاب ويقال إنه اعتقاد النفس أحد شيئين متناقضين اعتقاداً يمكن الزوال عنه ، ويقال : إنه الظن مع ثبات القضية عند القاضي ، والرأي إذا سكون الظن " ^٣ .

ووردت كلمة رأي ومادتها رأى بصيغها المختلفة في مواضع كثيرة في القرآن الكريم وبتتبع الكلمة يتبين لنا أنها تفيد الرؤيا البصرية في مواضع، والرؤيا العقلية أو القلبية في مواضع أخرى يقول الله تعالى في المعنى الأول :

١ - الإحكام ج١ ص٤١

٢ - الكافية في الجدل تحقيق فوية حسين محمود (القاهرة - الباب الحلبي

١٣٩١هـ/١٩٧٩م) ص ٥٨ ، ٣١

٣ - رسائل الكندي الفلسفية ص١١٦

﴿ قد كان لكم آية في فتنتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار ﴾ (آل عمران : ١٣). هذه الآية نزلت لتثبيت قلوب المؤمنين المجاهدين ضد الكفار في غزوة بدر، وتحذيل كفار مكة ويهود ومنافقي المدينة المنورة. والرأي في الآية يفيد الرؤيا البصرية لا الرؤيا العقلية أو النفسية ولذلك تعدت إلى مفعول واحد. وأما بالنسبة للرأي بمعنى النظر العقلي والتقدير الذهني فيقول الله تعالى: ﴿ فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين ﴾ (هود : ٢٧). قرأ الجمهور " بادي الرأي " من بدا يبدو " بمعنى ظهر وقرأ أبو عمر الثقفى " بادئ الرأي " من بدأ يبدأ أما معنى بادئ الرأي في الآية ففيه وجوه : منها : ما نراك لأول وهلة وأقل فكرة إلا ومتبعوك هم أراذلنا وسفهاؤنا ومنها : وما نراك اتبعك هؤلاء الأراذل إلا في الظاهر أما في الباطن فهم ليسوا معك ومنها أيضاً : أنهم أي الذين اتبعوا نوحا عليه السلام قد تأثروا به لأول وهلة دون أن يقلبوا الرأي ويعملوا الذهن في دعوته يقصد الكفار أن يقولوا أن أتباع نوح لو تثبتوا وفكروا في أمره وتدبروا ما اتبعوه ، قد يكون قصد قوم نوح عليه السلام أنهم اتهموه بالسطحية وضعف الرأي وعدم القدرة على الإقناع والمعنى الأظهر أنهم ذموا من اتبعوا نوحا ورموهم بقلة العقل وضعف الرأي والإرادة وهذا هو دائما منطق أعداء الدين وخصوم النبيين والمصلحين يرمون كل من يخالفهم بالجمود والجهل وبضعف الرأي والتدبير والتأخر والرجعية وبلاستغراق في الغيبيات والأوهام والبعد عن الواقع، وما هذا إلى لقلة دينهم وشدة كفرهم وجراءتهم على الله تبارك وتعالى.

● المذهب : Aschool of Thought, Doctrine

المذهب من ذهب يذهب أي اتجه أو توجه والذهاب السير والمرور، والمذهب المتوضاً لأنه يذهب إليه وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم، كان إذا أراد الغائط أبعد في المذهب، وهو مفعول من الذهاب، وقال الكسائي يقال لموضع الغائط الخلاء، والمذهب والمرفق والمرحاض. والمذهب المعتقد الذي يذهب إليه؛ وحكى اللحياني عن الكسائي : ما يُدرى له أين مذهب، ولا يدرى له ما مذهب أي لا يدرى أين أصله ، ويقال : ذهب فلان مذهباً حسناً .

المذهب في تعبيرات العلماء المشتغلين بدراسة الأديان يعني اعتقادات أهل الملل أو الفرق التي تقوم على الدين أو تتبع من أصل ديني أو تتسبب إلى دين بعينه ولو على سبيل الشبهة، وبهذا نفرق بين مذاهب الفلاسفة ومذاهب الفقهاء، فمذاهب الفقهاء تقوم على الفروع، ومذاهب الفلاسفة تقوم على الآراء وتبني على الأصول، ومذاهب علماء الكلام تبني على الاستنباطات الفكرية من الأصول العقدية. أما مذاهب أهل الأديان أو الفرق فهي مذاهب واجبة التسليم والإيمان بها واجب عند أهلها. ويقرر الجرجاني في كتابه التعريفات: " أن الشريعة من حيث أنها يرجع إليها تسمى مذهباً، وقيل الفرق بين الدين والملة والمذهب ، أن الدين منسوب إلى الله ، والملة منسوبة إلى الرسول ، والمذهب منسوب إلى المجتهد" ^٢ ومن هنا قيل مذاهب الأمصار والمذاهب الفقهية ويقال لصاحب المذهب إمام .

١ - ابن منظور. لسان العرب ج ١ ص ٣٩٣، ٣٩٤

٢ - انظر ص ١١٧ ، ١١٨

● المقالات : Articles of Faith, Creeds

المقالات مفردتها مقالة وهي من القول والقول هو الكلام على الترتيب وهو عند المحقق كل لفظ قال به اللسان تاماً كان أو ناقصاً.

قال سيويه: " واعلم أن قلت في كلام العرب إنما وقعت على أن تحكي بها ما كان كلاماً لا قولاً ، " يعني بالكلام الجمل الثامة كقولك زيد منطلق وقام زيد ، ويعني بالقول الألفاظ المفردة التي يبنى الكلام منها كزيد من قولك زيد منطلق ، وعمرو من قولك قام عمرو يقول ابن منظور فاما تجوزهم في تسميتهم الاعتقادات والآراء قولاً فلأن الاعتقاد يخفى فلا يعرف إلا بالقول أو بما يقوم مقام القول من شاهد الحال، فلما كانت لا تظهر إلا بالقول سميت قولاً، أو مقالة^١.

المقالة فن من فنون الأدب ولها قواعدها وأصولها، وليس من غرضنا هنا أن نتناولها من الوجهة الأدبية، وإنما نتناولها من الجهة الكلامية، والمقالات بهذا المعنى عبارة عن آراء واجتهادات ومذاهب علماء الكلام. وكتب المقالات هي كتب علم الكلام، أو أصول الدين أو التوحيد. وقد تسمى المقالة بالمذهب أو الرأي، أو النظرية. يعرف ابن خلدون علم الكلام بقوله: " هو علم يتضمن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية، والرد على المبتدعة المنحرفين في الاعتقادات عن مذاهب السلف وأهل السنة " ^٢.

١ - ابن منظور - لسان العرب . ج ١١ ص ٥٧١ - ص ٥٧٢

٢ - انظر المقدمة ج ٣ ص ١٠٦٩

ولابن خلدون تعريف آخر يوضح هذا التعريف يقول فيه بأن :
موضوع علم الكلام عند أهله إنما هو العقائد الإيمانية بعد فرضها صحيحة من
الشرع ، من حيث يمكن أن يستدل عليها بالأدلة العقلية فترفع البدع وتنزول
الشكوك والشبه عن تلك العقائد^١ .

الفرق

أصلها ومنشؤها وعقائدها

تكلم القرآن الكريم عن التفرق والاختلاف بين أهل الأديان بل وبين أهل الدين الواحد قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾. (الأنعام : ١٥٩) ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّي بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرِيْبٌ﴾. (الشورى : ١٤) ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ وَمَا أُمُّرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾. (البينة : ٤ ، ٥) ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾. (الحديد : ١٦) وقال تعالى في نفس السورة : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾. (الحديد : ٢٦) وفي نفس السورة والسياق يقول تعالى عن النصارى وما أحدثوه في دينهم وابتدعوه في شعائرهم: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾. (الحديد : ٢٧) ويقول تعالى: في شأن وحدة مصدر جميع الرسالات الإلهية واتفاق جميع الأنبياء عليها

واختلاف بعض أهل الآديان في أديانهم: ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس، ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات، ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ . (البقرة : ٢٥٣) في هذه الآيات وكثير غيرها ذكر الله تعالى هؤلاء الذين خرجوا على أصول الدين وتعاليم النبيين وأحدثوا للناس بدعا ورسموا لهم تعاليم كاذبة تبغضهم عن دين الله وتحول بينهم وبين فطرة الله، وكان من هؤلاء رؤس الفرق وأئمة البدعة والضلالة.

وقد وردت كلمة فرقة بهذه اللفظ في القرآن الكريم في قوله تعالى في

سورة التوبة :

﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلبولا نفراً من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ . (التوبة : ١٢٢) .

كما جاءت الكلمة بصيغ مختلفة منها فريق قال تعالى: ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوي أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتهم وفريقا تقتلون ﴾ . (البقرة : ٨٧) وفي نفس السورة يقول تعالى:

﴿ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴾ . (البقرة : ١٤٦) ويقول تعالى: ﴿ وإن منهم

لفريقاً يلون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ﴿
(آل عمران : ٧٨) .

ففي آيات سورة البقرة بين الله تعالى لنا أن أصحاب الأهواء دائماً
يتبعون أهواءهم وأنهم يقفون من الأنبياء موقف الخصومة والمعادنة وذلك لأن
الأنبياء يأتون بالقيم والمثل، وهؤلاء لا ترضيهم هذه القيم والمثل، إنها بالنسبة
لهم تأتي بالجذب والضيق والفقر، أما الهوى ففيه سعة لهم وبجراحة وانطلاق ،
هكذا يخول لهم الشيطان ويهمزهم بمهازه ليرتعوا في مرعى الهوى الزبى ،
فهم كالسوائم التي تلتذ بما تتناوله وتتفخ به بطونها ولا تدرى أن في ذلك
الهلكة والحتف الأليم والمهين. وفي نفس السورة أيضاً حكى الله لنا أن أهل
الهوى ربما يعرفون الحق ولكنهم يكتُمونه ، ويعلمون الباطل ويتبعونه، كما فعل
اليهود بالنسبة لمحمد صلى الله عليه وسلم فهم قد جحدوا نبوته وهى أظهر لهم
من نبوة آبائهم وبناتهم بالنسبة لهم ، و يظهرنا الله تبارك وتعالى على سر ما
في قلوب هؤلاء الضالين المضلين الذين يلقون في روع العامة أنهم علماء وأنهم
متمكنون من كتب الديانة ونصوصها وتفسيرها. وهذه طريقة في الخطاب
يحاولون بها مخادعة الناس عن الحق فهم يلون ألسنتهم بكلام لفقوه وذوقوه
حتى ظن بعض الناس أنه من كلام الله وما هو من كلام الله وإنما هو من
كلامهم الذى دسوه وأقحموه على كلام الله تعالى .

وهذا الوصف القرآني " يلون ألسنتهم " فيه دقة ومعرفة راسخة
بأسرار نفس المخادعين فهم دائماً يعتمدون على تزويق الكلام، فلي الألسنة

فيه إشارة إلى المهارة في تثقيف اللفظ أو العبارة أو مخالفة الناس في المؤلف حتى يتم لهم مقصدهم من التفرير بالناس.

ومن صيغ الكلمة المذكورة في القرآن الكريم أيضاً يفرقون ، يفرقون ، يفرق ، فراق ، تفريق ، فرقان .

والفرقة وإن وردت بلفظها في القرآن إلا أنها تختلف في معناها عن المعنى المراد في دراسة الفرق والملل والنحل . فالفرقة على المعنى الأخير تعنى الطائفة أو المجموعة من الناس الذين خرجوا من عموم الدين وانفصلوا عن جمهور المؤمنين، واشتغلوا بيدع أحدثوها وآراء اخترعوها، ومقالات لفقوها ثم حملوها على الدين زورا وبهتاناً، وقد تتحول مثل هذه المقالة الطائفية أو اعتقادات الفرقة إلى دين قائم بذاته يدعون إليه، ويحملون المفترين به على اعتناقه كما هو الشأن بالنسبة للقاديانية والبايية والبهاية وغيرها من الفرق التي خرجت جملة عن الإسلام ولا يزال لها أتباع من السذج والجهلاء أو من علماء الظاهر المغرورين الذين جهلوا أسرار علم الله تعالى، وما يجب على العلماء فيه.

والفرقة عادة تنشأ صغيرة ثم تكبر، ضعيفة ثم تقوى، وضيقة ثم تتسع وتتشعب. وتنسب الفرقة غالباً إلى مؤسسها أو مؤسسيها الذين يضعون لها أصولها ويحررون منهجها وعقائدها. وقد تعرف الفرقة بالمكان الذي نشأت فيه أو تنسب إلى العقيدة التي تدعو إليها. وتظهر الفرق عادة بعد موت القائم بالدين وهو النبي أي نبي عليه السلام، وذلك لأن وجود النبي بين قومه وتبليغه

لدعوته بنفسه وشدة تأثيره المباشر على مستمعيه والمتلقين منه، وتأيده بالروحي يمنع أو يعرقل أو يحد من ظهور الفكر الطائفي المعادي لدعوته أثناء حياته. غاية ما يحدث في حياة النبي أن ينقسم المجتمع مثلاً إلى كفار ومومنين، وأهل دين أو أديان سابقة ومنافقين مذبذبين بين هؤلاء وهؤلاء، أو أدعياء نبوة كذابين. وهذا هو ما كان عليه المجتمع الإسلامي كمشال على ذلك في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وبعبارة أوضح لم توجد طوائف أو فرق تدعي النسبة إلى الإسلام في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما وجد متنبشون كذبة ومنافقون جنباء يخزلون ويشككون من وراء ظهر النبي صلى الله عليه وسلم. وفي حديث الفرق الذي سنعرض له ونناقشه تنبأ النبي صلى الله عليه وسلم بظهور الفرق بين المسلمين بعد وفاته كما ظهرت الفرق بين اليهود والنصارى بعد وفاة نبيهم موسى وعيسى عليهما السلام.

من دراستنا للأديان نلاحظ أن الفرق لا تستقر دائماً على أفكار مؤسسها الأول، أو على الأفكار المبكرة في حياة دعوتها، بل إنها تنقسم وتشعب إلى مجموعة من الفرق الصغيرة التي يمكن أن نطلق عليها طائفة. ويكون أهل هذه الفرق الذين انفصلوا عنها أو انتسبوا إليها بخيط رقيق مختلفين ليس فقط في الآراء والمعتقدات بل أيضاً في الممارسات والشعائر وعادة ما يكون اختلافهم هذا نابعاً من تفسير وتأويل النصوص الدينية التي قد يسلم بها الجميع، وعلى هذا فالطائفة تعتبر بنت الفرق أو فرعها وجزؤها، والطائفة تتميز عادة عن الفرق بأفكارها المحدودة وبالرباط القوي الذي يجمع بين أتباعها، وبالاصطباغ بالصبغة العملية الشعائرية Practical and ritual التي تتميز بها عن غيرها.

بعض هذه الفرق والطوائف قد استقل عن الدين الأم تماما وانسلخ من تعاليمه البتة، وألبس نفسه من ثم ثوب الدين، وتسمى باسم الديانة، وبعض هذه الفرق قد ادعى أتباعها ألوهية مؤسسها، وقد يكون المؤسس نفسه هو الذي ادعى تلك الرتبة البعيدة والمستحيلة تحققا وطبعاً، وبعض رؤوس هذه الفرق زعم النبوة لنفسه وادعى العصمة من العيوب والذنوب كبيرها وصغيرها، ولنا شواهد تاريخية على ذلك من غلاة طوائف الخوارج والمرجئة، والسبئية وغلاة الشيعة، والإسماعيلية، والقرامطة، والدروز والقاديانية والبابية والبهاية، فقد آله أتباع هذه الفرق أئمة كفرهم واستبدلوا دين الله بدين كبرائهم الذي وضعوه لهم وأبعدوه به عن منهج الله وصراط الله المستقيم وأبدل هؤلاء أقوامهم كلام الله تعالى بكلام لهم ذوروه ولفقوه ادعوا أنه جاءهم وحيا من الله وادعى بعضهم نسخ ما سبق من كلام الله بما في ذلك القرآن، كما استبدل هؤلاء الضالون المكذبون بشعائر الدين الأم شعائر لهم تقوم على المفاصد والمناكر، والكفر والملحدة. ومن الواضح أيضا من دراسة الأديان أن الفرق وإن انسلخت من دين بعينه وزعمت الانتساب إليه تقية وتعمية فإنها تفتح فاهها على كل الأديان والعقائد والمقالات والأساطير السائدة تلتهم منها وتلتقط من أعشابها وخشاشها ما تشكل به عقيدتها وترقع من خلاله نظريتها.

فالفرق المنتسبة للإسلام على سبيل المثال قد أخذت من اليهودية والمزدكية والزرادشتية، ومن ديانات وفلسفات وأساطير اليونان، وفارس والهند والصين، وبعض هذه الفرق يعتنق عقائد جد معادية للإسلام

والمسلمين ، بل إن بعضها قد دفع به وخطط لظهوره لتحقيق أهداف معينة ضد الأمة وضد الدين سواء لتحطيمه أو لتشويهه وفل شوكتة، وما ضعف المسلمين في جانب كبير منه إلا نتيجة لما نقشه وينقشه أهل هذه الفرق والطوائف وأشباعهم من سموم ، تختلف في ألوانها وعقائدها ، وتوجهاتها ولكنها جميعا رصدت لعمل واحد وهو الخط على الإسلام وإضعاف شوكة المسلمين وتمزيق وحدتهم .

وفي قرينة ذكر الفرق والطائفة من المفيد أن نقول أن مجموعة عقائد وأعراف الفرق والطائفة تسمى بالملذهب ، والمذهب بهذا المعنى يختلف عن مذهب الفقهاء الذي قلنا من قبل أنه مجموع استنباطاتهم واجتهاداتهم في فروع المسائل الشرعية . والإسلام بالذات من بين الأديان كان ولا يزال غرضا لسهام مثل هذه الفرق ، وذلك لأن الإسلام هو الدين الكامل والشامل الذي يستغرق بتعاليمه شئون الحياة وأمور الآخرة معًا ولا يترك فراغا لغيره فيملؤه ولا يترك أتباعه في حاجة إلى شيء غير ما جاء به اللهم ما تقتضيه أحوال الحياة المتجددة، ولا يقبل الإسلام كذلك وجود قوة أو سلطة بشرية أعلى منه تحول بين المرء وربه أو تتحرف به عن الطريق المستقيم .

ويرجع ظهور مثل هذه الفرق في التاريخ الإسلامي وخروج معظمها عن ملة الإسلام في نظر ابن حزم الأندلسي وغيره من علماء المسلمين إلى سبب سياسي إذ يقرر ابن حزم أن إيران القديمة (فارس) كانت تسعى دائما لضرب الإسلام من داخله وذلك بعد أن عجزت عن مواجهة المسلمين

عسكريا ، وكان الإيرانيون أهل عزة ومنعة وسطوة لدرجة أنهم كانوا يعتقلون في أنفسهم أنهم وحدهم الأحرار وباقي الأمم عبيدا لهم ، وكانوا ينظرون إلى العرب بصفة خاصة نظرة ازدراء واحتقار .

يقول أصحاب هذا التفسير ، أن قوما من الفرس قد أظهروا الإسلام واستمالوا أهل التشيع بإظهار محبتهم لأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنكار الظلم الذي وقع على علي بن أبي طالب وأهل البيت وتدرجوا بهم حتى أوصلوهم إلى الكفر الصراح وإلى الخروج جملة عن الملة والشريعة فنشروا بينهم فكرة وجوب الاعتقاد في قيام المهدي المنتظر الذي لا يعلم الدين الحق إلا هو وذلك بغرض إبعادهم عن الأخذ من الصحابة الذين رباهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على العقيدة الصحيحة ومنحهم من القوة والعلم ما يضمن به بقاء أمتهم وظهور شوكة المسلمين، أعلن هؤلاء الخارجون كفر الصحابة وبخاصة أبي بكر وعمر بن الخطاب رضوان الله عنهما.

لقد زين الفرس لفريق من المسلمين القول بالحلول وسقوط الشرائع والتكاليف جملة، وتآليه علي بن أبي طالب، وهكذا حتى أحدثوا الفرقة بين المسلمين وهيئوا المناخ اللازم لظهور الفرق والطوائف في البلدان الإسلامية.^١

وإذا كان ابن حزم قد ركز على إيران وحدها وهو نفسه ذا أصل إيراني فيما نعتقده، فإننا لا يمكن أن تغفل العوامل والقوى الأخرى التي ساعدت

على ظهور الفرق وعملت بنشاط في العالم الإسلام وبين المسلمين ، ومن هؤلاء اليهود والنصارى وأصحاب القوى السياسية القديمة والحديثة التي رأت في الإسلام قوة لا تقاوم عسكرياً فلهجات إلى سياسة التفريق بين أهله ودس عناصر التخريب الديني والفكري والسياسي والاجتماعي بين أفراد الأمة.

ويبين الشهرستاني أصل التفرق في الدين ومنشأ الفرق فيقول : " أن من العلوم الذي لا مرأ فيه أن كل شبهة وقعت لبني آدم فإنما وقعت من إضلال الشيطان الرحيم ووساوسه نشأت من شبهاته، وإذا كانت الشبهات محصورة في سبع، عادت كبار البدع والضلالات إلى سبع (كذلك). ولا يجوز أن تغزو شبهات فرق الزيغ والكفر هذه الشبهات وإن اختلفت العبارات وتباينت الطرق فإنها بالنسبة إلى أنواع الضلالات كالبدور. ويرجع جملتها إلى إنكار الأمر بعد الاعتراف بالحق وإلى الجنوح إلى الهوى في مقابلة النص هذا ومن جادل نوحاً وهوداً وصالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعياً وموسى وعيسى ومحمداً صلوات الله عليهم أجمعين، كلهم نسجوا على منوال اللعين الأول في إظهار شبهاته وخاصلها يرجع إلى دفع التكليف عن أنفسهم وححد أصحاب الشرائع والتكاليف بأسرهم إذ لا فرق بين قولهم أبشر يهدوننا وبين قوله أسجد لمن خلقت طيناً، وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحرز الافتراق كما هو في قوله تعالى: ﴿ وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولاً ﴾ (الإسراء : ٩٤). فبين أن المانع من الإيمان هو نفس هذا المعنى كما قال في الأول ﴿ ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك قال أن خير منه ﴾

وقال المتأخر من ذريته كما قال المتقدم ﴿أنا خير من هذا الذي هو مهين﴾
(الزخرف : ٥٢) . وكذلك لو تعقبنا أحوال المتقدمين منهم وجدناها
مطابقة لأقوال المتأخرين ﴿كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت
قلوبهم﴾ (البقرة : ١١٨) . فاللعين الأول لما أن حكم العقل على من لا يحكم
عليه العقل لزمه أن يجري حكم الخالق في الخلق أو حكم الخلق في الخالق ،
والأول غلو والثاني تقصير ، فثار من الشبهة الأولى مذاهب الحلولية
والتناسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غالوا في حق شخص من
الأشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال . وثار من الشبهة الثانية مذاهب
القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا في وصفه تعالى بصفات المخلوقين .
فالمعتزلة مشبهة الأفعال والمشبهة حلولية الصفات ، وكل واحد منهم أعور بأي
عينيه شاء فإن من قال إنما يحسن منه ما يحسن منا ، ويقبح منه ما يقبح منا فقد
شبه الخالق بالخلق . ومن قال يوصف الباري تعالى بما يوصف به الخلق ، أو
يوصف الخلق بما يوصف به الباري عز اسمه فقد اعتزل عن الحق . وسنخ^١
القدرية طلب العلة في كل شيء وذاك من سنخ اللعين الأول إذ طلب العلة في
الخلق أولاً ، والحكمة في التكليف ثانياً والفائدة في تكليف السجود لآدم عليه
السلام ثالثاً . وعنه نشأ مذهب الخوارج إذ لا فرق بين قولهم لا حَكَمَ إلا الله
ولا يحكُم الرجال وبين قوله (أي إبليس) لا أسجد إلا لك أَسجد لبشر

١ - سنخ وجمعها أسناخ معناها أصول وسنخ السكين طرف سيلانه الداخِل في
النصاب . وسنخ النصل الحديدية التي تدخل في رأس السهم . وسنخ السيف
سيلانه (لسان العرب جـ ٣ ص ٢٦) .

خلقته من صلصال. وبالجمله كلا طرفي قصد الأمور ذميم، فالمعتزلة غالوا في التوحيد بزعمهم حتى وصلوا إلى التعطيل بنفي الصفات، والمشبّهة قصرُوا حتى وصفوا الخالق بصفات الأجسام. والروافض غالوا في النبوة والإمامة حتى وصلوا إلى الحلول. والخوارج قصرُوا حيث نفوا تحكيم الرجال. وأنت ترى أن هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين الأول وتلك في الأول مصدرها وهذه في الآخر مظهرها، وإليه أشار التنزيل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (النور: ٢١). وشبه النبي صلى الله عليه وسلم كل فرقة ضالة من هذه الأمة بأمة ضالة من الأمم السالفة. فقال القدريّة محوس هذه الأمة. وقال المشبّهة يهود هذه الأمة. والرافضة نصارها (أي نصارى هذه الأمة). وقال عليه الصلاة والسلام جملة: "لتسلكن سبل الأمم قبلكم حذو القذة بالقذة والنعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه".^١

ويؤكد الشهرستاني على أن الشبهات التي وقعت في الزمان الأول بواسطة الكافرين والملحدين هي هي بعينها تلك التي تقع في الأزمنة المتعاقبة وبالطبع في زماننا هذا ويحلل الشهرستاني الفكر المعادي للدين وللنبيين فيقول أن المقرر "في زمان كل نبي ودور كل صاحب ملة وشرعية أن شبهات أمته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصماء أول زمانه من الكفار والمنافقين، وأكثرها من المنافقين، وإن خفي علينا ذلك في الأمم السالفة لتمادي الزمان

١ - الشهرستاني الملل والنحل بهامش كتاب الفصل لابن حزم ج ١ ص ١٩: ٢٣

فلم يخف في هذه الأمة أن شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي عليه السلام ، إذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مسرح للفكر فيه ولا مسرى، وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه، وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه^١.

بعد هذا العرض التحليلي لنشأة الفرق وتطورها نتناول بصفة خاصة حديث الفرق كما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله، وقد روى حديث إفتراق الأمم من عدة طرق وعدة أسانيد تختلف في لفظها، على سبيل المثال لا الحصر. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وتفرق أمي على ثلاث وسبعين فرقة.

وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ليأتين على أمي ما أتى على بني إسرائيل تفرق بنوا إسرائيل على اثنتين وسبعين ملة وستفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة تزيد عليهم ملة كلهم في النار، إلا ملة واحدة. قالوا يا رسول الله من الملة الواحدة التي تنقلب (أي تبعد عن النار ويحال بينهم وبينها) قال: ما أنا عليه وأصحابي".

وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: " إن بني إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة، وإن أمي ستفرق على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة.

بمراجعة سريعة للأحاديث المروية في افتراق أهل الأديان الثلاثة وعدد فرقهم يتبين أن النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن اليهود افترقوا على إحدى وسبعين أو اثنتين وسبعين فرقة اختلفت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما زاد عن السبعين، وأن النصارى افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة، وأمة المسلمين تفترق على ثلاث وسبعين كلها هلكى إلا واحدة وهي أهل السنة والجماعة ، والعدد المذكور في الحديث ليس يراد على حقيقته ، وإنما هو إشارة إلى أن عدد الفرق الدينية المنتسبة لأي من الأديان الثلاثة اليهودية، والنصرانية والإسلام ، لا يقل عن هذا العدد لكنه بالقطع يزيد عليه ، إذ كلما ابتعد الناس عن أصل الدين وكلما ضعف اليقين وانتشرت البدعة زادت الفرق . إتينا لا يمكن أن نأخذ العدد في أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم بحرفيته وإلا لصادم ذلك واقع الفرق المذكورة، إذ أن عددها في كل ملة يتجاوز بالقطع الاثنتين أو الثلاث والسبعين بل إنه قد يبلغ المئتين بين أتباع كل دين، فعبد القاهر البغدادي وحده مثلاً من بين كتاب الفرق يذكر في الفرق بين الفرق ما يزيد عن المائة فرقة بالنسبة للإسلام وحده.

وقبل أن نعرض لدراسة الفرق اليهودية يجدر أن ننبه على أمر له أهميته وهو أن حديث النبي صلى الله عليه وسلم فيما يخص الأمة الإسلامية لا يعني اختلاف علماء المسلمين في مسائل الفروع ، فهذا اختلاف فيه رحمة وتوسعة على المسلمين، وعن طريقه يستطيع الإسلام أن يواكب التغيرات والحوادث المتجددة التي تؤثر في حياة الأفراد وتتطلب حلولاً عاجلة وحاسمة، وينبغي أن نراعي أن المخالف في الفروع حتى لو أخطأ بعد الاجتهاد له أجره مرة ، وإن

أصاب فمرتين". هذا عكس المخالف في العقائد والأصول فإنه يخرج عن الدين جملة وذلك كمن يخرج عن إجماع أهل السنة والجماعة فيما سلموا فيه واستقروا عليه كالتوحيد والعدل والصفات والقضاء والقدر والوعد والوعيد... إلخ .

وليس يقل عن ذلك أهمية أن تنبه على أن التنوع بين أهل السنة والجماعة، الذين هم الناجون، لا يعد تفرقاً ولا أهله يعدون من أهل الفرق كذلك، إذ أن التنوع بين أهل السنة والجماعة هو كالتنوع في المهن بين طبقات الجماعة الواحدة والتنوع في المهن تقتضيه مصلحة الجماعة وحاجاتها وهكذا التنوع بين أهل السنة. والتنوع في وجهات النظر بين العلماء كالتنوع في الأطعمة والأغذية والأشربة النافعة التي يحتاجها الجسم وتتطلبها سلامته. وقد حصر عبد القاهر البغدادي أهل السنة والجماعة في ثمانية أصناف كالتالي :

١- المتكلمون

٢- أئمة الفقه بجماعتهم، أهل الرأي، وأهل الحديث

٣- المحدثون.

٤- الأدباء وأهل اللغة

٥- القراء وعلماء القراءات والمفسرون.

٦- الزهاد والصوفية الذين أخذوا أنفسهم بأدب القرآن والسنة.

٧- المرابطون ، المجاهدون الذين يحمون الثغور ويدافعون عن الأمة

الإسلامية وأرضها وأعراضها.

٨- عامة المسلمين ممن حسن اعتقادهم واستقامت طريقتهم على السنة وهم الذين سمتهم الصوفية حشو الجنة.^١

هذه هي أصناف أهل السنة والجماعة الثمانية الذين يجمعهم الإسلام وتربط بينهم وتشدهم جميعاً كلمة التوحيد ويحكمهم كلام الله تعالى وسنة رسوله الله صلى الله عليه وسلم .

وقد شمل هذا التصنيف علماء الأمة على اختلاف مجالاتهم واهتماماتهم رغم ما قد يكون بين بعضهم من خصومات أو اختلافات غير عقائدية .

وقد ذكر البغدادي المرابطين والمجاهدين ضمن هذه الأصناف لا على أنهم أصحاب مدارس فقهية أو اتجاهات مذهبية وإنما لأنهم يحمون الأمة وعقيدتها ولأنه بدونهم لا يتوفر الأمن الذي هو دعامة العلم والدين وبه استقرار المجتمع وتأسيس حضارته وإبراز هويته والحفاظ عليها .

ومما تجدر الإشارة إليه أن الصنف الثامن في قائمة مؤلف " الفرق بين الفرق " " وأصول الدين " ، ليسوا هم العامة الجاهلة الذين لا يعرفون للدين حرمة ولا للأمة حقاً ، وليس لهم وازع من الضمير أو الأخلاق ، فهؤلاء هم من أهل الضلالة ومن أتباع كل ناعق بالرديلة زاعق بالأهواء ساعٍ في هدم أركان القيم داعٍ إلى القيم الهابطة والمتع الرخيصة والشهوات السامة القاتلة . أما وقد أتممنا عرض ومناقشة ما تسنى لنا من مصطلحات علم مقارنة الأديان نتناول بعد ذلك الحديث عن اليهود تاريخهم ، أنبيائهم ، كتبهم ، وعوائدهم المتنوعة والمختلفة .

اليهود والديانة اليهودية

اليهودية ديانة سابقة على الإسلام زمنيا ولكنها أقل منه من حيث الأتباع والتأثير العالمي .

تقوم الديانة اليهودية على أساس التوراة وكتب أنبياء اليهود الأخرى بصفة عامة وبالرغم من أن اليهودية تجمع في طياتها معالم الديانة ، وبالرغم من أن لها كتباً ونصوصاً مقدسة وشبه مقدسة ولها تاريخ طويل ، كذلك فإنه من الصعب جداً إن لم يكن من المستحيل أن نجد تعريفاً محدداً لها ، أو حتى صياغة قريبة من روح هذه الديانة. كما أنه من الصعب كذلك أن نصادف لها عقائد ثابتة كتلك التي يقوم عليها الإسلام نعتي أركان الإسلام الخمسة وأركان الإيمان المبينة في القرآن والسنة النبوية المطهرة. واليهودية لا تقوم على التوراة وكتب الأنبياء فحسب بل تقوم كذلك على آراء الأحرار المدونة في التلمود الذي يحتوي على مسائل تفصيلية حول الديانة والكتب اليهودية ، وتاريخ وحياة وتقاليد اليهود عبر عصور كثيرة. وإنه لمن الصعب في هذه الديانة أن نفرق فيها بين النبي والخير أو الكاهن أو الحاخام من حيث المكانة والتأثير، أو بين تقديس اليهود لنصوص التوراة ونصوص التلمود. واليهود كذلك لا يمثلون أمة، وليست جمعهم رابطة قومية معينة بالمعنى الدقيق للفظ، ولا نظام واحد وذلك برغم ما لهم من تجمع وتأثير على المجتمع العالمي والسياسة العالمية والتي استرعت وتسترعي أنظار الباحثين في أنحاء العالم.¹

1. Peterson, Roland, Everyone is Right, (Amirca, Deuorss and Company, 1986) pp. 78 ff

وبالرغم من ظهور دولة اليهود في العصر الحديث فإن الشعب اليهودي لا يمثل شعباً بالمعنى الدقيق للكلمة وذلك من حيث التجانس العرقي والقومي والثقافي والاقتصادي ، ومن حيث التوجهات السياسية والدينية فهؤلاء الذين يعيشون في إسرائيل لا يجمعهم رباط قومي وإنما رباط عنصري أو سكاني هكذا يمكن أن نسميه ، وأيضاً فإن المصالح المشتركة والمصير الواحد الذي تحتمه الظروف المشتركة تجمع بينهم كذلك إن التفرقة العنصرية واضحة بين اليهود في إسرائيل فاليهود هناك يعاملون ليس على أساس العقيدة وحدها ، وإنما بحسب الموطن أو المواطن التي جاءت منها جموع اليهود أو بحسب اللون أو الطبقة.^١ أما بالنسبة للقرآن فاليهود هم أتباع أو أمة موسى النبي عليه السلام ولهم أنبياء آخرون مثل إسحاق ويعقوب ويوسف وداود وسليمان عليهم السلام . ويسمى اليهود في القرآن ببني إسرائيل وهي التسمية الأدق التي تطلق على اليهود وإسرائيل هو نبي الله إسحاق عليه السلام ابن سيدنا إبراهيم عليه السلام من سارة وأخو سيدنا إسماعيل من جهة أبيه إبراهيم وابن هاجر عليها السلام ، وهذه التسمية تجمعهم فكما ستبين قريباً أن كلمة يهود معناها اتسابهم إلى فرع واحد أو سبط واحد من أسباطهم وهو سبط يهوذا أو يهوذا وبالتالي فهذه التسمية لا تشملهم جميعاً ويسمى اليهود كذلك بالعبرانيين وهم يزعمون أن دياتهم تنتهي إلى أبي الأنبياء إبراهيم عليه السلام الذي يعتبرونه أبوهم ومؤسس دينهم ولذلك فهم ينون نصوصهم الدينية وتاريخهم كله على هذه القاعدة، بل ويردون أصل تسميتهم بالعبرانيين وتسمية لغتهم بالعبرية إلى

2 - A.J Arbberry. Religion in the Middle East. Cambridge press 1969
Vol 1 pp3ff

عبور إبراهيم عليه السلام نهر الأردن واستعماله لهذه اللغة. ومما ينبغي معرفته في هذه القرينة أن مجموعة كتب العهد القديم مكتوبة باللغة العبرية القديمة باستثناء دانيال (٢ - ٦) وفقرات من عزرا (٤ - ٧) فإنها كتبت بالآرامية. واللغة العبرية هي إحدى اللغات السامية (الأكادية بفرعيها، البابلية والسريانية، والعربية بفرعيها الشمالي والجنوبي، والإثيوبية أو الحبشية، وعلى الجانب الآخر اللغة الكنعانية بفروعها المتنوعة والآرامية وتابعتها المتأخرة، السريانية، أو غيرها. ^١ ويعتبر التلمود والمدرش أن إبراهيم كان أول من عرف الله وهدى الناس إليه وهم يعنون بذلك ليس تمجيد إبراهيم فحسب وإنما تأكيد زعمهم أيضا في أنهم أول أمة متدينة وأول أمة تتلقى رجيا عن الله، لكن الله تعالى يكذب اليهود في زعمهم يهودية إبراهيم كما يكذب النصارى في دعوى أن إبراهيم كان نصرانيا يقول تعالى : ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا ﴾ (آل عمران : ٦٧) أما معنى اليهودية فإنها مشتقة من هاد الرجل إذا رجع من خير إلى شر أو العكس، وهاد إذا رجع إلى عقله، ويهود اسم للقبيلة قال الشاعر :

أولئك أولى من يهود بمسحة إذا أنت يوما قلتها لم تؤنب

فعرّب الاسم بقلب الذال دال جريا على عادة العرب في تبني الألفاظ والأسماء غير العربية، وإن كان ابن سيدة يضعف هذا التوجيه رغم قربه صوتيا من اسم يهوذا أحد أسباط بني إسرائيل. وقالت العرب " اليهود " بإدخال

3 - Tenney, Merrill, C (ed) the Zondervan Pictorial Encyclopedia of the bible, (U. S. A.) Zondervan Publishing House (1972) Vol. 3 p. 66

الألف واللام عليها على إرادة النسب يريدون أن يقولوا "اليهوديين". وقوله تعالى : ﴿ وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ﴾ (الأنعام : ١٤٦) معناها دخلوا في اليهودية . وقال الفراء في قوله تعالى : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم ﴾ (البقرة : ١١١) يريد "يهودا" بحذف الباء الزائدة، وفي قراءة أبي بن كعب "إلا من كان يهوديا أو نصرانيا".

وجمع اليهود ، يهود ، كمجوسي ومجوس، وعجمي وعربي كعجم وعرب. وهود الرجل أو المرأة حوله أو حوّلها إلى ملة يهود . استدل سيبويه على ذلك بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أن كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، " بمعنى يعلمانه دين اليهود أو دين النصارى ويدخلانه فيه بالطرق والشعائر المعروفة بينهم ^١.

يعتبر القرآن وثيقة إلهية دامغة في التاريخ الديني لليهود من بين أهل الأديان بصفة خاصة فقد تكلم الله تعالى في الكتاب العزيز عن أنبيائهم وكتبهم ومعجزاتهم وما جرى لأنبياء الله وآخراهم عيسى عليه السلام على أيدي اليهود ، ومدى ما عاناه هؤلاء الأنبياء في سبيل هدايتهم وجمعهم على الله تعالى ، ولقد صفى القرآن الكريم قصص الأنبياء مما علق بها من شوائب وافترافات في كتب اليهود كما هو الحال في قصة لوط وسليمان عليهما السلام بصفة خاصة. ^٢ كما أشار القرآن كذلك إلى النعم الكثيرة التي ربي الله بها بني إسرائيل ، النعم المادية والنعم الروحية وإلى العصيان والجحود اللذين

١ - لسان العرب ج ٣ ص ٤٣٩ : ٤٤٠ . وابن عطية المحرر الوجيز ج ١ ص ٤٥٠ .

٢ - انظر على سبيل المثال سفر التكوين الإصحاح التاسع عشر

قوبلت بهما هذه النعم . كذلك فند الله تعالى للمزاعم والجرائم والمخالفات اليهودية التي وقعت منهم على مدى تاريخهم الطويل، والعقوبات التي أنزلها الله بهم من جراء هذه الأفعال. هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فقد صحح القرآن كثيرا من التفسيرات النصرانية الخاطئة لنصوص العهد القديم التي بنوا عليها مزاعمهم في الصلب والتجسد والفداء والكفارة ... إلخ .

إن الآيات القرآنية التي تتحدث عن اليهود كثيرة من حيث العدد وهي تغطي مساحات زمنية واسعة كما أنها تتناول موضوعات شتى تتصل باليهود سواء بصفة مباشرة أو غير مباشرة.^١

والآن نتناول أهم كتب اليهود الثوارة التي نزلت على أهم وأعظم أنبيائهم موسى عليه السلام ثم نتحدث عن كتب اليهود الأخرى بعد ذلك .

١ - انظر بحثي عن اليهود واليهودية في القرآن والسنة باللغة الإنجليزية (تحت الطبع) .

التوراة

Torah, Mosaic law or sharia, The pentateuch

التوراة هي كتاب الله تعالى أنزله على موسى عليه السلام لهداية اليهود خاصة .

قال تعالى : ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ .

(سورة الإسراء الآية : ٢) والكتاب هو التوراة وقد ورد في القرآن الكريم ثمانية عشر مرة بهذا الاسم (تارة بمفردها وتارة مقترنة بالإنجيل أو بالإنجيل ، والقرآن أو الكتاب والحكمة . على سبيل المثال يقول الله تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ... ﴾ (آل عمران الآية : ٢ - ٤) هذه الآيات تنص بإحكام على تنزل القرآن بالحق من لدن الرحمن شأن كل ما أنزل الله تعالى من كتب على الأنبياء السابقين ، وهذا القرآن إنما جاء مصدقاً وشاهداً لإلهية الجميع أصول هذه الكتب التي ذكرت فيه : التوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والصحف ، وكلمة توراة في كتبهم تحمل عدة معانٍ .

١- القانون أو مجموعة القوانين .

٢- الأحكام والأقضية .

٣- التوجيه ، وبالأخص التوجيه ، من مسئول أو ذي سلطان .

وقد تنسب التوراة بهذه المعاني تارة إلى موسى والأنبياء وتارة أخرى إلى القضاة والكهنة .

اختلف العلماء في أصل كلمة توراة ، هل هي عربية أم عبرية ؟ فذهب الكثير منهم إلى أن الاسم أصله عبري كما سنبينه بعد قليل ، لكن النحويين وأهل اللسان حملوه على الاشتقاق العربي فقالوا التوراة مشتقة من وري الزند يَري إذا قدح وظهرت ناره ، يقال أوريته فوري أي قدحته فانقدح، ومنه قوله تعالى: ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ﴿ (سورة الواقعة : الآية ٧١ ، ٧٢) .

وعند الخليل بن أحمد وسيبويه أن (التوراة) على وزن فوعلة كبحوقله وحوصلة أصلها وُورية أو وُؤرة قلبت الواو الأولى تاء كما قلبت في توج الذي أصله وولج من ولجت بمعنى انقدحت .

وقد استدرك ابن عطية في تفسيره على هذا التوجيه الأخير بقوله : " وإنما ينبغي أن تكون توراة من أوريت الرباعية فهي تورية^١ وقيل غير ذلك مما لا يفيد إثباته هنا" .

واضح إذن أن فريقاً كبيراً من اللغويين والنحاة العرب يردون أصل لفظة توراة إلى اللغة العربية، ولسنا نستبعد ذلك وإن كنا لا نؤكد على أي حال

١ - انظر الراغب الأصفهاني - مفردات الفاظ القرآن - تحقيق صفوان عدنان

داودي - ص ١٦٨ وابن منظور لسان العرب ج ١٥ - ص ٣٨٩ وابن عطية -

المحرر الوجيز ج ٣ ص ٩ - ١٢

فاللغتان العبرية والعربية من أسرة لغوية واحدة. هذا وقد تكون اللفظة من أسماء الأعلام التي حفظت برسمها ودخلت العربية بشكلها الذي ربما تغير يسيراً ليوائم تركيب وجرس اللغة المنقول إليها، هذا وسوف يكون لنا وقفة أخرى عند اللغة التي كتبت بها التوراة .

ولنتظر الآن ماذا يقول اليهود أو الكتابيون في معنى كلمة توراة .

التوراة : معناها القانون (Law) أو الأقضية والأحكام وهي كلمة عبرية مشتقة من horah ومعناها يبين أو يدل على الطريق الصحيح .

على أن هناك رأياً آخر يقول أن كلمة توراة Torah مأخوذة في الأصل من كلمة Yarah بمعنى يلقي أو يقذف وبالتالي فإن كلمة horah السابقة الذكر معناها، كما اقترح البعض، رمى الأزام أو السهام المقدسة التي كان يلقيها الكهنة لمعرفة أو تأكيد إرادة الله تعالى في الأمر المقصود، إذا كان هذا الرأي صائباً فمعنى كلمة توراة إذن إنما هو الاتجاه الذي يحدده السهم لمعرفة إرادة وحكم الله في قضية أو مسألة ما.

وكانت التوراة تعني في البداية التعاليم أو الأحكام الشفهية التي يصدرها النبي موسى عليه السلام. أو الكهنة وإليها يحتكم الإسرائيليون في شئون حياتهم ولم تكن تعني قط شريعة أو قانوناً مكتوباً. وقد ظهرت كلمة شريعة أو "توراة" في أسفار العهد القديم (كتب اليهود) لأول مرة في سفر الخروج الذي جاء فيه : " إن الشعب يأتي إليّ ليسأل الله إذا كان لهم دعوى يأتون إليّ فأقضي بين الرجل وصاحبه وأعرفهم فرائض الله وشرائعه"^١ فكلمة شرائع جمع شريعة

التي هي على مفهوم التوراة قد استعملها موسى عليه السلام إذن من قبل أن تنزل التوراة بالمعنى الدقيق للكلمة، وما كان يصدر عن النبي موسى من أقضية وأحكام ووصايا وتعاليم إنما هو من قبيل ما كان يصدر عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من سنة قولية أو عملية.

تمثل هذه الفقرة بداية الشريعة اليهودية وبواكيرها، وينبغي أن ننبه هنا على نقطة مهمة وهي أن بني إسرائيل كانوا في بداية حياتهم يحتكمون إلى الشريعة التي هي بمعنى القرارات والأحكام الصادرة من القضاة أو المسئولين الدينيين الذين كانوا يبنون حكمهم على أساس العوائد والحوادث الماضية لجماعة اليهود، والتي كانت أشبه بالأعراف القبلية، منها بالقوانين والتعاليم الإلهية.

وقد عين موسى عليه السلام قضاة بدرجات متفاوتة للفضل في الخصومات التي تقع بين الإسرائيليين، وكان هؤلاء القضاة المعينون يقضون في المسائل الصغيرة أو البسيطة التي تعرض للشعب، أما الخصومات الحاسمة والمسائل الكبرى فكان الشعب يرجع فيها إلى موسى عليه السلام نفسه.

وقد شكلت مجموعة هذه الأقضية والقرارات المتزايدة مصدراً مهماً من مصادر القوانين الجنائية والمدنية عند اليهود يرجع إليها عند الحاجة، وفي كتب العهد القديم نلاحظ أيضاً أن القوانين والأقضية قد اصطبغت إلى حد ما بصبغة خلقية تضمنت تشديداً بالغاً على ضرورة العمل بها وتطبيقها. ولم تلبث هذه القوانين أن اصطبغت مع مرور الزمن بصبغة القداسة^١.

١ - جاء في سفر الخروج ٦ - ١٩ (وأتم تكونون لي مملكة كهنة وأمة مقدسة...)

هذه هي الكلمات التي تكلم بها بني إسرائيل وفي التثنية ٤ - ٣٥ (إنك قد أريت

لتعلم أن الرب هي الإله ليس آخر سواه

إن اهتمام اليهود بالتوراة يفوق اهتمامهم ببقاى كتب العهد القديم ، فإن التوراة تشتمل على تاريخهم وشريعتهم وطريقة حياتهم، وقواعد وأسس الإيمان عندهم.

ويعتقد الأصوليون من اليهود أن التوراة بالذات وحي أنزله الله تعالى على موسى وأنها وثيقة إلهية أعطاهها الله لنبيه موسى عليه السلام، وأنها تمثل العقد أو القلادة لمجموع كتبهم المعتمدة عندهم.

وفي سفر التكوين ٥ : ٢ ويوشع ٢٤-٢٥ وأخبار الملوك ٢ : ٢٣-٢ : ٣ وفي نحميا ١٠ : ١ فإن التوراة تسمى التوراة " عهد أو ميثاق بين يهوا (الله) وشعبه " ولذلك فهي تعتبر عندهم " قلس الأقداس " .

وقد حيكت أساطير كثيرة حول أهمية التوراة ومكائنها على سبيل المثال الزعم بأن التوراة قد كتبت بنار سوداء على ألواح من نار بيضاء ، وزعم بعضهم أن التوراة كانت تتربع في حجر الله . وغالى الكباليون أكثر فزعموا أن التوراة بنت الإله .

ويعتقد عامة اليهود أن الله أعطى التوراة لبني إسرائيل كمكافأة لهم على طهارة عرقهم وسلامة نسبهم ، وقد حسدتهم جميع شعوب الأرض لإختصاصهم بالتوراة^١ . أما بالنسبة لموقف المسلمين من التوراة وكتب اليهود فإن الله سبحانه وتعالى قد ذكر في عدة مواضع في القرآن ، أشرنا إليها فيما

1 - Louis Ginzberg. The legends of the Jews(philadelphia. 1968) Vols 13 III 153, 239 also G. schdem. Sabbatai Seve London 1917) P. 159.

سبق ، أنه أعطى موسى التوراة وأعطى داود الزبور ، وقد ذكر الله تعالى أيضاً أن اليهود حرفوا التوراة ونسوا حفظاً مما ذكروا به وقد أوقع الله تعالى مسؤولية التحريف على الكهنة والأخبار الذين كانوا يستأثرون بالتوراة دون العامة ؛ والأدلة كثيرة على هذا التحريف أجملها ابن حزم الأندلسي في الأنواع الستة التالية :

- ١- التجديف على الله وخلع صفاته عز وجل على بعض المخلوقين.
- ٢- معلومات جغرافية وتاريخية غير واقعية ويكذبها البرهان.
- ٣- تناقضات كثيرة تحتوي عليها كتب العهد القديم وخاصة فيما يتصل بمواليد ونسب وأعمال آباء بني إسرائيل.
- ٤- قضايا غير خلقية كشيوع الزنا بين المحارم بل وأعضاء الأسرة الواحدة بما فيهم حتى الأنبياء وذرياتهم ومحارمهم.
- ٥- أعمال الزنا والفحشاء والمناكر التي تضمنتها هذه الكتب دون نكير مما أضعف صبغتها الإلهية وجعلها أقرب إلى الكتب الإنسانية.
- ٦- أعمال الكذب والخداع التي تظهر بوفرة في هذه الكتب مما يجعل القارئ يشعر وكأنه يطالع كتباً في تدبير المكائد والمؤامرات السياسية.^١ ومن العجيب تناقض هذه الأقوال مع ما جاء في التوراة وغيرها من كتب اليهود أيضاً في تحريم الزنا والعهارة واللواط .

١ - انظر ابن حزم - الفصل جـ ١ ، ص ١٦٥ وما بعدها وابن ميمون دلالة ص ٦٩٢

حجم التوراة :

إن الله سبحانه وتعالى لم يحدد لنا حجم التوراة في القرآن الكريم ،
وبالتالى فإننا لا نعرف كم كان عدد كتبها أو أبوابها وآياتها كما نعرف ذلك
يقيناً بالنسبة للقرآن.

فالقرآن يتكلم عن توراة أنزلت على موسى عليه السلام بعبارات تفيد
أن التوراة بالمفهوم القرآني قد نزلت على موسى مكتوبة.

يقول تعالى في سورة الأعراف ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى
النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَكُتِبْنَا لَهُ فِي
الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ ﴾ (١٤٤ - ١٤٥).

فالله سبحانه وتعالى يخبرنا أنه اصطفى موسى على الناس ، أي أهل
زمانه ، بالرسالة أي النبوة التي بعثه بها، وبكلامه الذي أوحاه إليه وفي الآية
أن الله عز وجل أمره أن يأخذ ما آتاه تعالى وهو الوحي والتنزيل.

وجملة " فخذ ما آتيتك " تفيد أن المأمور بأخذه شيء مادي ، ويقوي
هذا المعنى ما جاء بعده من ذكر الألواح " وكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ ".

ثم يأتي الأمر الإلهي في سياق الآية ليقول " فخذها بقوة " فكلمة خذ
كسابقتهما تفيد أن المأمور بأخذه كان شيئاً مادياً ككتاب أو لوح ونحوهما.

ولا يفوتنا هنا أن تنبه على أن المكتوب في الألواح قد اشتمل على كل
شيء بياناً وتفصيلاً وأنه قد احتوى على المواعظ والقوانين والأخلاق ولكن

ينبغي أن يكون واضحاً أن المراد بقول الله تعالى : ﴿ وتفصيلاً لكل شيء ﴾ ليس معناه العموم على الإطلاق ، بل المراد به أن الألواح قد اشتملت على كل شيء ينفع المكلفين بها في معنى الشرع ، ويحتاج إليه في المصلحة ، في حينه نوالاً فشرعية موسى عليه السلام خاصة باليهود وهي منسوخة بالقرآن الكريم .

اختلف العلماء في تحديد عدد الألواح ونوعها فزعم بعضهم أنها كانت من زمرد، وبعضهم على أنها كانت من ياقوت أحمر أو من خشب والعلم بعدد الألواح ومادتها لا ينفعنا كما لا يضرنا الجهل بهما، ولذلك أمسك الله تعالى عن ذكرهما في القرآن الكريم.

استعمل القرآن كذلك لفظة " نسخة " في حق الألواح أو التوراة ، يقول تعالى :

﴿ ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الألواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ (الأعراف ١٥٤) . ومعنى في نسختها أي في المنسوخ فيها أو فيما ينسخ منها ويقرأ ، ونسأل هل كانت الألواح تحتوي على التوراة ، أم على شيء آخر ؟ الغالب أنها كانت تشتمل على التوراة، وابن عباس يفسر الألواح على أنها التوراة .

وإذا كان القرآن قد اكتفى بذكر طريقة نزول التوراة والمادة التي كتبت عليها والأحكام والوصايا التي تضمنتها، فإن اليهود أو الكتائبين يطلقون

التوراة على الخمسة أسفار الأولى من كتب العهد القديم وهذه الأسفار هي بالترتيب حسب ثبوتها عندهم :

١- سفر التكوين .

٢- سفر الخروج .

٣- سفر اللاويين .

٤- سفر العدد .

٥- سفر التثنية .

سفر التكوين : Genesis

هو أول كتب التوراة الخمسة وأول كتب اليهود والنصارى المعروفة بالكتاب المقدس على الجملة . ويعرف سفر التكوين في اللغة العبرية بيريشيت Bereshit يعني في البدء . وقد أخذ هذا السفر اسمه من الكلمة الافتتاحية " في البدء خلق الله تعالى السموات والأرض " . وكانت الأرض خربة وخالية على وجه الغمر ظلمة وروح الله يرف على وجه المياه . وقال الله ليكن نور فكان نور . ورأى الله النور أنه حسن وفصل الله بين النور والظلمة . ودعا الله النور نهارة والظلمة ليلاً . وكان مساء وكان صباح يوماً واحداً ... " (١: ٢-٥) .

تدور الإصحاحات من الأول إلى الحادي عشر حول خلق الكون من بدايته حتى تمام خلقه . في هذه الإصحاحات نطالع معلومات مفصلة عن خلق الكون الأحياء والجمادات، خلق آدم ، ومعصيته وسقوطه وظهور أول معصية

يرتكبها الإنسان على الأرض ، عن الطوفان وإنجاء الله للعليقة عن طريق نوح عليه السلام الذي صنع الفلك بأمر الله وحمل فيه من كل زوجين اثنين للمحافظة على الكائنات الحية من إنسان وحيوان وطيير وغير ذلك .

عن برج بابل واختلاط اللغات وتشعب اللغة الإنسانية وظهور اللغات المتعددة وتفرق الجنس البشري من ثم إلى أجناس مختلفة جاء في الإصحاح الحادي عشر " وكانت الأرض كلها لساناً واحداً ولغة واحدة وحدث في ارتحالهم شرقاً أنهم وجدوا بقعة في أرض شنغار وسكنوا هناك . وقال بعضهم لبعض هلم نضع لبنا ونشويه شيئاً فكان لهم اللبن مكان الحجر وكان لهم الجمر مكان الطين وقالوا هلمما نبني لأنفسنا مدينة وبرجاً رأسه بالسما ونصنع لأنفسنا اسماً لئلا تبدد على وجه كل الأرض فنزل الرب لينظر المدينة والبرج اللذين كان بنوا آدم يبنونهما وقال الرب هو ذا شعب واحد ولسان واحد لجميعهم وهذا ابتدائهم بالعمل والآن لا يمتنع عليهم كل ما يتوون أن يعملوه .

هلمما ننزل ونبلبل هناك لسانهم حتى لا يسمع بعضهم لسان بعض فبدهم الرب من هناك على وجه كل الأرض . فكفوا عن بنيان المدينة ، لذلك دعى اسمها بابل لأن الرب هناك بلبل لسان كل الأرض ومن هناك بددهم الرب على وجه كل الأرض " . (تكوين ١١ : ١ - ٨) .

يعطينا هذا النص عدة نقاط :

١ - أصل اللغات وتشعبها .

٢ - توزيع سكان الأرض وتفریق الخليقة .

٣ - بداية اتخاذ الأبنية والمساكن .

ونلاحظ أن التعليل الذي يقدمه النص لاختلاق اللغات وانتشار البشر في جميع أنحاء الأرض واختلافهم لا يستقيم مع منهج الله عز وجل وسموه وتعالى ، فهو يصور الله على أنه شخص غيور غار من بني آدم بسبب تعلمهم فن البناء والعمارة ومقدرتهم على تأسيس المدن والأبراج ويجعل الله ينزل بنفسه ليحارب البشر ويلدّمهم بسبب هذه الغيرة .

والصحيح ما أورده الله في القرآن الكريم إذ يحض الله تعالى عباده على طلب العلم واكتساب المعرفة والخبرة على عمارة الكون واكتشاف أسرارهِ والتأمل في معجزه وآياته وبخلاف التوراة يقرر القرآن أن الله تعالى قد نوع في خلق الإنسان شعوبًا وقبائل ليتعارفوا فأنشأهم من الأرض وبثهم واستعمرهم فيها لعمارة الكون لا بسبب الغيرة والانتقام ، والتضييق ، ثم إن القرآن بخلاف التوراة أيضًا قد جعل اختلاف اللغات آية من آيات الله عز وجل . يقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (الحجرات : ١٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ

بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون . ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين ﴿ (الروم ٢٠ - ٢٢) .

أما الإصحاحات من الثاني عشر إلى الإصحاح الخمسين فتروي تاريخ آباء الجنس البشري ، وهجرة إبراهيم عليه السلام من ميسوبوتاميا (العراق) إلى أرض كنعان حيث دخل عليه السلام في عهد مع الله تعالى أن يخدمه بإخلاص ودأب في مقابل أن يورثه الله هذه الأرض الجديدة (فلسطين) هو وذريته من بعده .

ويحتوي هذا السفر أيضاً على تأكيد العهد الذي أبرمه الله مع إبراهيم عليه السلام بالنسبة لإسحاق ويعقوب اللذين ارتحل عنهما أبناؤهما الإثنا عشر مؤقتاً إلى مصر بسبب المجاعة المروعة ، وهؤلاء الأبناء هما كان شكلوا إسرائيل الإثنا عشر . يتكلم السفر كذلك عن مستقبل الشعب العراقي ومن الملاحظ على سفر التكوين أنه ليس من وحي اله تعالى لموسى عليه السلام ولا هو من كلام موسى نفسه . فعبارة تدل على أن شخصاً أو أشخاصاً ما قد وضعوه بعد أن مللوا مادته من أكثر من مصدر مما أحدث فيه تخلقاً وتضارباً واختلافاً شديداً وبخاصة فيما يتصل بأعمار الآباء .

ولقد توصل النقاد المحدثون إلى أن هذا الكتاب ليس من عمل موسى كما يدعي اليهود وفي الحقيقة أن ابن حزم الأندلسي قد سبقهم إلى تقرير ذلك كما بيته في رسالتي للدكتوراة التي تقدمت بها إلى جامعة إكستر بالمملكة المتحدة والتي أعكف الآن على ترجمتها إلى اللغة العربية .

وبينما يؤكد ابن حزم ان هذا الكتاب موضوع ، ولا يمت إلى موسى
بصلة فإن النقاد المحدثون قد توصلوا إلى ما قرره ابن حزم قبلهم بقرون عدة
وقد تم على أيدي النقاد الغربيين في العصر الحديث اكتشاف ثلاثة مصادر
لهذا السفر ولكتب التوراة الخمسة كذلك على أيدي النقاد الغربيين في العصر
الحديث رمزوا لها بهذه الحروف الثلاثة. J. E. P. كتب الأول منها في القرن
التاسع والثاني في القرن الثامن والثالث ترجع كتابته إلى مرحلة ما بعد الخروج.

سفر الخروج : (Exodus)

وهو الكتاب الثاني في ترتيب كتب التوراة والعهد القديم ، وسمي بهذا
الاسم لأن الإصحاحات الخمسة عشر الأولى منه تتحدث عن خروج
الإسرائيليين من مصر ويسمى في العبرية شيموت (Shemot) ومعناها
الأسماء ، وقد أخذت هذه التسمية من الكلمة الأولى للعبارة الافتتاحية " وهذه
أسماء بني إسرائيل الذين جاءوا إلى مصر مع يعقوب " .

ويستمر سفر الخروج في عرض قصة الخلق وبخاصة تشكيل الأمة
العبرانية . حيث يصف الاضطهاد الذي عاناه اليهود في مصر وظهور النبي
موسى عليه السلام كمخلص لهم كما في الإصحاحات الأربعة الأولى .

وقد تم خروج اليهود من مصر بعد سلسلة من حوادث الطاعون العشرة
التي سلطها الله تعالى على فرعون وكذلك المعجزات التي أجراها الله لموسى
كما في الإصحاحات من ٥ - ١٢ .

ثم يتكلم هذا السفر كذلك عن وصول اليهود إلى جبل سيناء وعن كلام الله مع موسى وتجليه له على الجبل والذي مهد لتأسيس الدولة الدينية لليهود، وعن الوصايا العشر وعن القوانين الأخرى التي تضمنها ما يسمى بكتاب العهد (إصحاحات ١٩ - ٢٣) .

رحلة موسى عليه السلام على الجبل (إصحاح ٣٢) والعجيب أن هذا الإصحاح يسند عملية صنع عجل الذهب إلى هارون عليه السلام ويزعم كاتبه أنه هو الذي صنعه بيده وصوره بالأزميل ودعى اليهود إلى عبادته وبنى له مذبحاً أمامه وقال : هذه آلهتك يا إسرائيل التي أصدتتك " وفيه أيضاً أن اليهود " بكروا في الغد وأصعدوا محرقات وقدموا ذبائح سلامة وجلس الشعب للأكل والشرب ثم قاموا للعب " وهذا لا يليق بنبي من أنبياء الله وأخ لني من أنبياء الله الذين أرسلهم الله بديانة التوحيد وتخليص اليهود من عبادة الأوثان^١ ، والتوراة تصرح بنبوّة هارون عليه السلام وقد نزه الله تعالى نبيه هارون عليه السلام في القرآن عن الكفر الصريح والعمل القبيح بإسناد عملية صنع العجل إلى رجل آخر اسمه السامري وكما سجل كذلك اعتراض هارون على ذلك الكفر الصريح .

قال تعالى : ﴿ وما أعجلك عن قومك يا موسى ، قال هم أولاء على أثري وعجلت إليك رب لترضى قال فإنا قد فتنّا قومك من بعدك وأضلهم

١ - انظر ابن حزم ، كتاب الفصل في الملل والنحل ج ١ ص ١٢٧ وما بعدها ،

د. نور شيف رفعت " اليهودية من وجه نظر ابن حزم رسالة دكتوراة

٢٤٣ - ٢٤٥ " .

السامري . فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدي . قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكننا حملنا أوزاراً من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامري فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسى أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولاً ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري“ (طه ٨٣ - ٩٠) .

ويتكلم سفر الخروج كذلك عن جمع موسى لبني إسرائيل وإبلاغهم بما سمعه من الله على جبل سيناء ، وعن السبت الذي جعله الله لهم عطلة لا يعملون فيه وعن عقوبة الذي يتعدى في السبت كل من خرق السبت يقتل وعن الأضحية والتقدمة وعن خيمة الاجتماع وذلك بالأوصاف التي حددها الله لهم وعن الشعائر المصاحبة لخيمة الاجتماع وتابوت العهد (إصحاح ٣٥ - ٤٠) .

وبينما يسند اليهود سفر الخروج إلى موسى عليه السلام يؤكد نقاد العهد القديم أنه ينطبق عليه ما ينطبق على سفر التكوين والذي سبق أن أشرنا إليه حيث يحمل هذا السفر أدلة كثيرة على أنه ليس وحياً ولا هو من عمل موسى عليه السلام ، وإنما كتبه أيدي مختلفة في عصور مختلفة وبطرق مختلفة جعلت السفر يبدو وكأنه مقطعات أو متفرقات جمعت ووضعت تحت هذا العنوان ، وسوف نقدم أمثلة على الأخطاء والشنع التي يحتوي عليها هذا السفر .

سفر اللاويين : (Leviticus)

ويسمى بالعبرية vayikra ومعناه نادى (And he called) وهذا هو الكتاب الثالث في ترتيب كتب التوراة وكتب العهد القديم بشكل عام وقد سمي بذلك لأنه يتعامل في معظمه مع الكهنة اللاويين " ودعا الرب موسى وكلمه من خيمة الاجتماع قائلاً كلم بني إسرائيل وقل لهم إذا قرب إنسان منكم قرباناً للرب من البهائم فمن البقر والغنم تقربون قرايينكم ... ويذبح العجل أمام الرب ويقرب بنو هارون الكهنة ويرشون الدم مستديراً على الذبيح الذي لدى باب خيمة الاجتماع ... إلخ " (١ : ١ - ٦) .

يختلف هذا السفر عن أسفار التوراة الأخرى في أنه موجه كله للحديث عن القوانين الشرعية والطقوس الشعائرية ... ويمكن أن يقسم هذا الكتاب إلى أربعة أقسام رئيسية :

- ١- الأوصاف التفصيلية لأنواع التقدمة والمحرقات والقرايين ، وذبيحة السلامة وذبيحة الخطيئة وذبيحة إنتهاك حرمة الرب الإصحاحات (١ - ٧) .
- ٢- تقديس هراون وبنيه وتوليتهم مهمة الكهانة الإصحاحات (٨ - ١١) .
- ٣- القوانين الخاصة بالحيوانات الطاهرة والحيوانات النجسة ، وما يحل منها للأكل وما لا يحل بما في ذلك قوانين المناسبات الدينية ويوم التكفير (إصحاحات ١١ - ١٦) .
- ٤- القانون المسمى بقدس الأقداس والتطهر من النجاسة (إصحاحات ١٧ - ٢٦) . ركز كاتب هذا السفر على مكانة الكهنة ودورهم في الحفاظ على

هوية اليهود. والعجيب أن الكتاب في هذا الموضوع يعطي تفاصيل تجعله أشبه بكتب الفقه أو بكتب التلمود يعنى أنه لا يحمل سمات الوحي. إذ أن الوحي يتعامل مع الكلليات أو التفاصيل التي لا غنى عنها والتي يعرضها الوحي بطريقته التي تختلف عن كتابات البشر. ويظهر أن كاتب الإصحاح الخامس عشر كان عدواً للمرأة ومتشددًا ضدها إذ أن هذا الإصحاح يحتوي على أضرار (جمع إضر) وأغلال تكبل المرأة وتعزلها عن مجتمعها بل وعن أسرتها وتجعلها نجسة نجاسة عينية في وقت حيضها ونفاسها أو استحاضتها. إذ جاء في هذا الإصحاح (١٩-٣١) وإذا كانت امرأة لها سيل وكان سيلها دمًا في لحمها فسبعة أيام تكون في طمثها وكل من مسها يكون نجسًا إلى المساء كل ما تضطجع عليه في طمثها يكون نجسًا وكل ما تجلس عليه وكل من مس فراشها يفسد ثيابه ويستحم بماء ويكون نجسًا إلى المساء وكل من مس متاعًا تجلس عليه يغسل ثيابه ويستحم بالماء ويكون نجسًا إلى المساء وإن كان على الفراش أو على المتاع الذي هي جالسة عليه عندما يمسه يكون نجسًا إلى المساء وإن اضطجع معها رجل فكان طمثها عليه نجسًا سبعة أيام وكل فراش تضطجع عليه يكون نجسًا، وإذا سال بعد طمسها ستكون كل أيام سيلان نجساتها كما في أيام طمثها أنها نجسة كل فراش تضطجع عليه كل أيام سيلها يكون لها كفراش طمثها وكل الأمتعة التي تجلس عليها تكون نجسة كنجاسة طمثها وكل من مسهن يكون نجسًا فيغسل ثيابه ويستحم بماء ويكون نجسًا إلى المساء وإذا طهرت من سيلها تحسب لنفسها سبعة أيام ثم تطهر وفي اليوم الثامن تأخذ لنفسها يمامتين أو فرخي حمام وتأتي بهم إلى

الكاهن إلى باب خيمة الاجتماع فيعمل الكاهن الواحد ذبيحة خطية والآخر محرقة ويكفر عنها الكاهن أمام الرب من سيل نجاستها فتعزلان بني إسرائيل عن نجاستها لئلا يموتوا في نجاستهم بتنجيسهم مسكني الذي في وسطهم".

ويختتم هذا السفر بملحق عن النور والعشور... إلخ (إصحاح ٢٧).

رغم أن هذا الكتاب يختلف في أسلوبه بعض الشيء عن كتب التوراة الأخرى إلا أنه لا يخرج عنها كثيراً وذلك من حيث طريقة التعبير وسرد القواعد والقوانين الفقهية. ويعتقد اليهود أن موسى هو مؤلف هذا الكتاب وأنه ألفه على جبل سيناء إلا أن النقاد المحدثين ينفون نسبته هو الآخر إلى موسى عليه السلام ، ويقطعون بأنه كتب في مرحلة لاحقة بعد وفاة موسى عليه السلام بزمان طويل ، والشواهد النصية في الكتاب نفسه تؤيد ذلك.

سفر العدد : (Numbers)

ويسمى بالعبرية بيميد بار (Bemidbar) ومعناها في التيه ، وهو الكتاب الرابع من كتب التوراة وكتب العهد القديم وقد أعطى هذا الاسم بناء على إحصاء عدد بني إسرائيل " وكلم الرب موسى في برية سيناء في خيمة الاجتماع في أول أشهر الثاني في السنة الثانية لخروجهم من أرض مصر قائلاً إحصوا كل جماعة بني إسرائيل بعشائهم وبيوت آبائهم بعدد الأسماء كل ذكر برأسه من ابن عشرين سنة فصاعداً ... إلخ : (١ : ١ - ٣) .

وكما هو واضح فقد أخذ هذا السفر اسمه من الآية الأولى من هذا الإصحاح.

واصل كاتب سفر العدد كلامه من خاتمة سفر الخروج وعلى مدار ثمانية وثلاثين عامًا وهي الفترة التي تاه فيها الإسرائيليون في البرية حيث فرض الله عليهم بعض القوانين الخاصة بالمناسبات الدينية لإصحاحات (١ - ١٠).

بعدها جاء الكلام عن وصف أعمال اليهود في التيه من سيناء حتى قاذش ومن قاذش إلى موآب (١١ : ١٠ - ١٩). ثم غزو العموريين (٢١ : ٢١).

وأخيراً وصول اليهود إلى شكيم قبالة جيركو (حبرون) حيث وقف موسى عليه السلام ينظر إلى الأرض المقدسة، وحيث عقد الخلافة لفتاه. يوشع بن نون ويضم هذا السفر كثيراً من أسماء البلاد والمجالات التي نزل بها اليهود والتي تخرج الكتاب يوضعها هذا عن كونه وحياً أنزله الله، وتجعلنا نقدر بحق أنه من عمل بشر كان همه تحديد المواقع الجغرافية وتعيين المواضع التي نزل بها اليهود إمعاناً منه في التلفيق، وتلمينحنا إلى أن هذه الأرض هي لبني إسرائيل ففي الإصحاح (٣٣ : ٣٨) وردت الإشارة إلى موت هارون عليه السلام على جبل هور، وجددت سنة وفاته بالسنة الأربعين من خروج بني إسرائيل من مصر في الشهر الخامس، في الأول من الشهر " وكان هارون ابن مئة وثلاث وعشرين سنة حين مات بالجبل " يشتمل هذا السفر أيضاً على بعض الوصايا والتشريعات اليهودية منها ما هو مختص بالقصاص والميراث على سبيل المثال (فأمر موسى بني إسرائيل حسب قول الرب قائلاً بحق تكلم سبط بنو يوسف هذا أمر به الرب عن بنات صلفحاذ قائلاً من حسن في أعينهن يكن له نساء ولكن لعشيرة سبط آبائهن يكن نساء .

فلا يتحول نصيب لبني إسرائيل من سبط ، إلى سبط بل يلزم بنو إسرائيل كل واحد نصيب سبط آبائه . وكل بنت ورثت نصيباً من أسباط إسرائيل تكون امرأة لواحد من عشيرة سبط أبيها لكي يرث بنو إسرائيل كل واحد نصيب آبائهم فلا يتحول نصيب سبط إلى سبط آخر ، بل يلزم أسباط بني إسرائيل كل واحد نصيبه " (عدد ٣٦ : ٢ - ٩) .

وشأنه شأن كتب التوراة الأخرى فإن هذا السفر مشكوك في صحة نسبته إلى موسى عليه السلام والكتاب نفسه يحمل في طياته الأدلة الدامغة على صحة هذا الشك .

سفر التثنية : (Deuteronomy)

هذا هو الكتاب الخامس والأخير من كتب التوراة والعهد القديم ، وعنوان السفر في اللغة الإنجليزية مأخوذ من الكلمة اللاتينية Deuteronomium والتي هي مأخوذة بدورها من كلمة إغريقية بمعنى تكرار الشريعة أو القانون Repetition of the law وهذه التسمية قد أطلقت على هذا السفر خطأ في التوراة السبعينية Septuagint كترجمة خاطئة للآية (١٧ - ١٨) .

" وعندما يجلس على كرسي مملكته يكتب لنفسه نسخة من هذه الشريعة في كتاب من عند الكهنة اللاويين فتكون معه ويقراً فيها كل أيام حياته لكي يتعلم أن يتقي الرب إلهه ، ويحفظ جميع كلمات هذه الشريعة ، وهذه الفرائض ، ليعمل بها " . وفي هذه القرينة ينبغي أن نلاحظ

بناءً على هذا النص فإن نسخة التوراة كانت واحدة وكانت في حوزة الكاهن اللاوي فقط لا تتعداه إلى غيره، بدليل أن التوراة تقرر هنا أن من حق الملك أن ينسخ لنفسه نسخة من التوراة بعد جلوسه على كرسي المملكة . وكتاب بهذا الوضع يسهل بالطبع تحريفه على أي حال ، ومهما يكن الأمر فإن العنوان الدقيق لهذا السفر هو على ما جاء بالنسخة العبرية ميشنة توراة Mishneh torah وليس الشريعة الثانية Second law كما هو معنى عبارة deuteronomy (نسخة من القانون) وفي العبرية يعرف الكتاب بهذا العنوان Debarim وتعني wards المأخوذة من الكلمة الثانية للآية الافتتاحية للسفر .

اليهود في التيه مع موسى :

يغطي سفر التثنية الحوادث التي وقعت لليهود في التيه وخاصة عندما خيموا قبالة مدينة جيركو استعداداً لدخول كنعان والاستقرار بها، ولا تتعدى هذه الحوادث التي يتكلم عنها هذا السفر الشهر الأخير من السنة الأخيرة من سنوات التيه الأربعين . ويضم كذلك خطب ووصايا النبي موسى عليه السلام الذي كان قد تقدم في السن وأوشك أن يختم حياته في دعوة بني إسرائيل ، وفيه يحمس موسى الشعب الإسرائيلي ويعدد لهم نعم الله عليهم ويحضهم على طاعة الله والعمل بوصاياه ونبذ الغلظة والعناد والتزدد .

" فالآن يا إسرائيل اسمع الفرائض والأحكام التي أنا أعلمكم لتعملوها لكي تحيوا وتدخلوا وتمتلكوا الأرض التي الرب إليه آبائكم يعطيكم لا تزيدوا "

على الكلام الذي أنا أوصيكم به ، ولا تنقصوا منه لكي تحفظوا وصيا الرب إلهكم التي أنا أوصيكم بها " (٤ : ١ - ٣) .

وفي هذا السفر يحذر موسى اليهود ألا يعملوا لأنفسهم تمثالاً منحوتاً على أي هيئة ذكراً أو أنثى أو طيراً أو سمكة أو أن يعبدوا شمساً أو قمراً ويسجدوا لها، ويذكروهم بأن الله قد خلصهم من عبودية المصريين وأخرجهم من كور الحديد من مصر ووعدهم أن يدخلوا الأرض المقدسة التي تفيض لبناً وعسلاً. كما قال لهم موسى عليه السلام في حسرة أن " الله قد غضب عليه بسببهم " وأقسم إنني لا أعبر الأردن ولا أدخل الأرض الجيدة التي الرب إلهك يعطيك نصيباً، فأموت أنا في هذه الأرض، لا أعبر الأردن وأما أنتم فتعبرون وتملكون تلك الأرض الجيدة (٤ : ١٦ - ٢٥) .

الترغيب والترهيب في سفر التثنية :

معظم هذا السفر يدور حول الترغيب والترهيب والدعوة إلى عبادة الله الواحد المنزه عن المثل والشريك، وعن وجوب حفظ العهد الذي قطعه الله تعالى مع الإسرائيليين (الإصحاح الرابع والخامس) " وشدد عزائمهم وذكروهم بمحبة الله لهم وتفضيله إياهم على جميع الشعوب ووعدته بإهلاك عدوهم إن صدقوا مع الله وحافظوا على عهوده ووصايا " (الإصحاح الرابع) .

ومن تذكير موسى لبني إسرائيل ما جاء في الإصحاح الثامن (١ - ٣) وهو من الكلام الذي يفيض حكمة وينبض بلاغة ولسنا نستبعد أن يكون قد صدر عن موسى عليه السلام يقول موسى عليه السلام حسبما نقله كاتب

هذا السفر . " جميع الوصايا التي أنا أوصيكم بها اليوم تحفظون لتعملوها ... لكي تحيوا وتكثروا ، وتدخلوا وتمتلكوا الأرض التي أقسم الرب لأبائكم وتذكر كل الطريق التي فيها سار بك الرب إلهك هذه الأربعين سنة في الكفر لكي يهلك ويجربك ليعرف ما في قلبك أنتحفظ وصاياه أم لا فأذلك وأجاعك وأطعمك لمن الذي لم تكن تعرفه ولا عرفه أبائك لكي يعلمك أنه ليس بالخبز يحيا الإنسان بل بكل ما يخرج من فم الرب يحيا الإنسان . ثيابك لم تبل عليك ورجلك لم تتورم هذه الأربعين سنة فاعلم في قلبك أنه كما يودب الإنسان ابنه قد أدبك الرب إلهك واحفظ وصايا الرب إلهك لتسلك في طرقه وتتيقنه ... " (١ - ٦) ويستمر موسى صلوات الله وسلامه عليه في تذكير اليهود بمعاصيهم وبقساوة قلوبهم وصلابة رقابهم كما جاء في الإصحاح التاسع من نفس السفر .

ومما جاء في الإصحاح الحادي عشر منه (فضعوا كلماتي هذه على قلوبكم ونفوسكم ، واربطوها علامة على أيديكم ، ولتكن عصائب بين عيونكم ، وعلموها أولادكم متكلمين بها حين تجلسون في بيوتكم ، وحين تمشون في الطريق وحين تنامون وحين تقومون ...) (١٨ - ٢٥) .

ويوضح السفر حقوق الكهنة اللاويين على جماعة اليهود فيطلب إليهم أن يعطوا للكاهن من ذبائحهم الساعد والفكين والكرشي وأول الحفظة .

... وغير ذلك مما تتطلبه ضرورة العيش وذلك (لأن الرب إلهك قد اختاره من جميع أسباطك لكي يقف ليعلم باسم الرب هو وبنوه كل الأيام)

(١٨ : ٣ - ٥) ويضم سفر التثنية بعض التشريعات أيضًا الإصحاحات وفي هذا السفر بشارة بنينا صلى الله عليه وسلم نطق بها موسى عليه السلام قبل ان يودع الحياة ويغادر بني إسرائيل إلى الرفيق الأعلى (وقيم لك الرب إلهك نبيا من وسطك ...) (١٨ - ١٥) وفي الإصحاح (٣٣ : ١ - ٥) ... يعتقد اليهود بصفة عامة أن هذا السفر شأنه في ذلك باقي الأسفار الخمسة من عمل موسى عليه السلام ، والحقيقة غير ذلك ، فإن في النص أدلة دامغة على أن هذا السفر ليس كله من عمل أو أقوال موسى عليه السلام وعلى سبيل المثال لا الحصر الإشارة إلى موت موسى عليه السلام التي أوردها كاتبه في الإصحاح الأخير فيه تؤكد أن التوراة ليست وحيا من الله ولا هي من وضع موسى عليه السلام نفسه بل إنها كتبت بعد وفاته ربما بزمان بعيد .

جاء في الإصحاح الرابع والثلاثين (٥ - ٨) " فمات هنا موسى عبد الرب في أرض موآب حسب قول الرب ودفنه في الجواء في أرض موآب مقابل بيت فغور ولم يعرف إنسان قبره إلى هذا اليوم وكان موسى ابن مائة وعشرين سنة حين مات ولم تكل عينيه ولا ذهبت نضارته فبكى بنو إسرائيل موسى في عربات موآب ثلاثين يوما فكملت أيام بكاء مناة موسى " ومما نلاحظه في هذا السفر أيضًا تنبؤ موسى بتحريف التوراة إصحاح ٣١: ٢٤ وما بعدها .

ومما جاء في هذا السفر أيضًا " يقيم لك الرب إلهك نبيا من وسطك من إخوتك مثلي له تسمعون حسب كل ما طلبت من الرب إلهك في حوريب يوم الاجتماع قائلا لا أعود أسمع صوت الرب إلهي ولا أرى هذه النار العظيمة أيضًا لئلا أموت قال لي الرب قد أحسنوا في ما تكلموا أقيم لهم نبيا

من وسط إخوتهم مثلك وأجعل كلامي في فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه به ويكون أن الإنسان الذي لا يسمع لكلامي الذي يتكلم به باسمي أنا أطلبه وأما النبي الذي يطغى فيتكلم باسمي كلاماً لم أوصيه أن يتكلم به أو الذي يتكلم باسم ألهة أخرى فيموت ذلك النبي ... " (١٨ : ١٥ - ٢٠) .

في هذا الكلام بشارة بنبي الله محمد صلى الله عليه وسلم ، بشر به موسى عليه السلام قومه بأنه سوف يأتي من إخوتهم أي من أولاد أخي أبيهم وهو إسماعيل عليه السلام ابن إبراهيم عليه السلام وأخو إسحاق عليه السلام فالعرب هم إخوة بني إسرائيل وهذا بنص التوراة نفسها (تثنية ٣ : ٤ - ٥) وقد جاء محمد صلى الله عليه وسلم إلى العرب ، وبلسانهم ولكنه جاء بالرسالة العالمية الخاتمة ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ (الأنبياء : ١٠٧) .

﴿ وما أرسلناك إلى كافة الناس بشيراً ونذيراً ﴾ (سبأ : ٣٨) .

﴿ أرسلناك للناس رسولاً وكفى بالله شهيداً ﴾ (النساء : ٧٩) .

رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ليست موجهة للعرب فقط بل لعموم بني الإنسان ، للناس كافة ، لذلك فقد بشرت به أنبياء الأمم السابقة ومهدت لأقوامها الإيمان به ووجوب متابعتهم ، ذكر الله تعالى في التوراة ، في هذا النص الذي أمامنا (أقيم لهم نبياً من وسط إخوتهم) وأجعل كلامي في فمه فيكلمهم بكل ما أوصيهم به) فالله قد أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم من إخوة بني إسرائيل ووضع كلامه على لسانه . بنص قوله تعالى : ﴿ لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه ﴾ (القيامة : ١٦ - ١٩) .

﴿ ورتل القرآن ترتيلاً إنا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً ﴾ (الزمل : ٤ - ٥) .

﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ (النجم : ٣ - ٤) .

﴿ ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم ﴾ (آل عمران : ٥١) . ثم إن عبارة (أقيم لهم نبياً من وسط إخوانهم مثلك) فيها تقريب المسألة للأذهان ، وفيها شبه تنصيب وبيان عن مبعث رسول الإسلام محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنه لم يقم من بين اليهود ولا غيرهم نبياً مثل موسى عليه السلام إلا محمد الذي جاء بالدين والدولة ، وعانى في سبيلهما ما عاناه موسى عليه السلام . إلا أن النصارى يدعون أن هذه النبوة لا تنطبق إلا على المسيح عليه السلام^١ وهذا غير صحيح ، فإن المثلية بين موسى والمسيح ناقصة بل تكاد تكون منعدمة ، بالنظر إلى أصول العقائد النصرانية ، إذ يعتقد النصارى بالوهية المسيح عليه السلام وليس موسى ياله وإن كانت التوراة قد أطلقت عليه لفظ إله (وقال الرب لموسى انظر أنا جعلتك إلهاً لفرعون ، وهارون أخوك يكون نبيك) خروج ٤ : ١٧ . (إلا أن اليهود لا يعبدون موسى ولا يؤطونه) . وموسى عليه السلام عمّر وعيسى لم يعمر إذ مات شاباً وموسى قاد شعباً وواجه حاكماً ، ولم يفعل ذلك عيسى عليه السلام . وموسى مات كمحمد صلوات الله وسلامه عليهما موتاً طبيعياً والمسيح مات على الصليب مقتولاً مهاناً بحسب اعتقاد النصارى . رسالة المسيح عليه السلام كانت رسالة وعظية خلقية خالية من التشريعات بخلاف رسالة موسى ومحمد

1 Brown, Raymond et - al , (eds) The Jerome Biblical Commentary. (London 1969) P. 113.

عليهما السلام . وهكذا وهكذا . ولسنا نعني بكلامنا هذا إنكار نبوة المسيح عليه السلام أو إنكار البشارة به كلا فإن إيماننا به نبياً ورسولاً لا يقل عن إيماننا بموسى من قبله وبمحمد صلى الله عليه وسلم من بعده ، بل إنه من أركان عقيدتنا أن تؤمن بجميع الأنبياء ولا تفرق بينهم . ولكننا نسوق فقط الكلام لنؤكد صحة قرآننا في ما قرره بشأن البشارات بمحمد صلى الله عليه وسلم في الكتب السابقة ، وفي نفس الوقت نحن لا نشك في وجود بعض البشارات الخاصة بالمسيح في كتب اليهود وإن أنكروا هم ذلك .

٣ - ومن بشارات التوراة الواضحة بمحمد صلى الله عليه وسلم ما جاء في الإصحاح الثالث والثلاثين: " وهذه هي البركة التي بارك بها موسى رجل الله بني إسرائيل قبل موته فقال جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من سعير وتلألاً من جبل فاران وأتى من ربوات القدس وعن يمينه نار شريعة لهم (تثية ٣٣: ١-٢٠) وفاران بنص التوراة هي جبال مكة التي بعث منها محمد صلى الله عليه وسلم وتلألاً فيها الإسلام.

وقد بشر عيسى عليه السلام أيضاً بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيِ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سَحَرٌ مِمَّنْ بَيْنَ ((الصف : ٦) وما قلناه بشأن البشارة بمحمد في التوراة وكتب اليهود نقوله أيضاً بالنسبة للإنجيل الذي توزعت بعض عباراته وكلماته الأناجيل الأربعة التي هي بأيدي النصارى .

فعبارة البارقليط أو الفارقليط التي تترجم بالكلمة التي في معنى. اسم أحمد قد وردت في إنجيل يوحنا أكثر من مرة^١. ونعود فنواصل كلامنا عن سفر التثنية آخر كتب التوراة الخمسة يضم هذا السفر لهم كلاماً كثيراً في المياسة والاجتماع والعسكرية والتشريعات القضائية الإصحاح العشرون يدور حول تخمينس اليهود والمخاريين وإثارة حميتهم للقاء أعدائهم بقشوة وشجاعة، وضرورة استبعاد بعض العناصر من الانخراط في صفوف المقاتلين كالمجنئين وضعاف القلوب، وكالمتزوجين حديثاً لأنهم خطر على المقاتلين. ويلاحظ القارئ لهذا السفر قوة في معاملة الشعوب المغلوبة التي تتماشى مع روح التعاليم الإلهية التي تحض على السلم والتسامح، والبرافة والرحمة، ينص هذا الإصحاح على أن من حق اليهود استبعاد أهل المدينة التي تخضع لهم صلحاً ودون مقاومة وتسخير كل ما فيها لمصلحة الشعب اليهودي، أما إذا حارب مدينة ما ثم استسلمت للهزيمة ودخلها اليهود فإن أبناءها لا بد أن يضربوا بحد السيف وأما النساء والأطفال والبهائم وكل ما في المدينة فغنيمة لليهود المنتصرين (٢٠ : ١٠ - ١٦).

وينتهي هذا الإصحاح المخاريين اليهود عن قطع الأشجار المثمرة ليس لسبب إلا لأنها ليست بآناسي (جمع إنسان).

ولأن اليهود سوف يأكلون ثمارها (لاغيرهم بالطبع) (٢٠ : ١٩ - ٢٠)، وكثيراً ما يصف هذا السفر اليهود بالغباوة، وعدم الرأي وفقدان البصيرة، والتقلب وعدم الأمانة (٣٣ : ١٥ - ٣٤).

١ - إنجيل يوحنا ١٤ : ١٥ - ٣١ ؛ ٢٦ : ١٦ ؛ ١٢ : ١٤ -

وفي الإصحاح ٢١ حث على استعمال الرحمة مع السبية أسيرة الحرب ، وإعطائها فرصة لتبكي أباه وأمه لمدة شهر قبل أن يدخل بها الإسرائيلي كزوجة ، ومن مظاهر القسوة الحكم على الولد العاق بالموت رجماً بالحجارة (١٠ - ١٤ ، ١٨ - ٢٠) واعتبار المقتول في ذنب أو خطيئة ملعوناً (٢٣) والإسلام يعتبر العقوبة تطهيراً ، ولا يعلن الإسلام إنساناً قط ، وهو إذ يحرم الجنة على العاق بوالديه لا يحكم عليه بالقتل رجماً بالحجارة ، بل يعظه ، ويرغبه ويرهبه .

ومن القسوة في معاملة الطير والحيوان ما جاء في الإصحاح الثاني والعشرين (إذا اتفق قدامك عش طائر في الطريق في شجرة ما أو على الأرض فيه فراخ أو بيض والأم حاضنة الفراخ أو البيض فلا تأخذ الأم مع الأولاد ، أطلق الأم وعذ لنفسك الأولاد لكي يكون لك خير وتطيل الأيام) [٦ - ٧] والإسلام لا يجسد التفريق بين الأم وفراخها فهذه قسوة ومدعاة للوحشية والكرامية . ومن الوصايا الجميلة ما نقرؤه في نفس الإصحاح (لا يكن متاع رجل على امرأة ، ولا يلبس رجل ثوب امرأة ، لأن كل من يعمل ذلك مكروه لدى الرب إلهك) [٥] . والإسلام يتفق في ذلك مع النساء . وتتفق التوراة مع القرآن في التشديد ضد جريمة الزنا والتغليظ في عقوبة الزانيين ، الرجل والمرأة رجماً حتى الموت ، إلا أن التوراة تترخص في شأن زنا الفتاة غير المخطوبة إذ تقرر أنه على الزاني أن يعطي والد الفتاة خمسين من الفضة وتكون هي له زوجة لأنه قد أذلها لا يقدر أن يطلقها كل أيامه . (٢٢ : ٢٨) .

والإسلام بخلاف ذلك يحذ على ذلك بالجلد مائة جلدة لكل من الفتى والفتاة . مع أن التوراة تعرف الجلد على الذنب إذ تأمر بضرب المذنب الذي ثبتت إدانته أربعين جلدة (٢٠ : ٢ - ٤) فإنها لم تأمر بجلد البكر الزانية والإصحاح الثالث والثلاثون يحرم الربا على اليهود مع بعضهم البعض فقط ، ويبيحه لليهودي مع غير اليهودي دون قيد أو شرط ، مادي أو معنوي (٢٣ : ١٩ - ٢٠) لكن الإسلام يحرم الربا تحريمًا مطلقًا مع المسلم أو غير المسلم ويعتبره حربًا مع الله أو ضد الله يؤذن . بهزيمة الإنسان وفشله وخراب داره وضميره ومجتمعه . وهذا دليل ليس فقط على سماحة الإسلام بل أيضًا على عالمية دعوته وشمولها .

ونختم كلامنا عن سفر التثنية بتقرير نفس ما قررناه بخصوص الأسفار الأربعة من أنه لا تصح نسبته هو الآخر إلى موسى عليه السلام وهذا السفر كسلفه يحمل أدلة نصية على أنه كتب بعد موسى عليه السلام من هذه الأدلة ما جاء عقب الإصحاح الثامن والعشرين (هذه هي كلمات الهد الذي أمر الرب موسى أن يقطعه مع بني إسرائيل في أرض موآب فضلاً عن العهد الذي قطعه معهم في حوريب) فالمتحدث هنا شخص آخر غير الله وغير موسى .

" فاشتعل غضب الرب على تلك الأرض حتى جلب عليها كل اللعنات المكتوبة في هذا السفر ، واستأصلهم الرب من أرضهم بغضب وسخط ، وغيظ عظيم ، وألقاهم إلى أرض أخرى كما في هذا اليوم . والسرائر للرب إلهنا والمعلنات لنا ولبنينا إلى الأبد لنعمل بجميع كلمات هذه الشريعة " (٢٩ : ٢٧ - ٢٩) .

" فذهب موسى وكلم بهذه الكلمات جميع إسرائيل ، وقال لهم أنا اليوم ابن مئة وعشرين سنة ... " (٣١ : ١) واضح أن هذا الكلام لراو يروي عن حوادث ماضيه وليس هو موسى عليه السلام وإنما شخص آخر يروي عنه .

(فعندما كمل موسى كتابة كلمات التوراة في كتاب إلى تمامها أمر موسى اللاويين حاملي تابوت عهد الرب قائلاً ، خزنوا كتاب التوراة هذا وضعوه بجانب تابوت عهد الرب إلهكم ليكن هناك شاهداً عليكم لأنني عارف تمردكم ، ورقابكم الصلبة ، هوذا وأنا بعد حي معكم اليوم قد صرتم تقاومون الرب فكم بالحري بعد موتي ...) (٣١ : ٢٤ - ٢٨) .

" فأتي موسى ونطق بجميع كلمات هذا النشيد في مسامع الشعب " (٣٢ : ٤٤) .

وفي الإصحاح الرابع والثلاثين وهو آخر أسفار التوراة نقرأ ما يلي وصعد موسى من عربات موآب إلى جبل نبو إلى رأس الفسحة الذي قبالة أريحا فأراه الرب جميع الأرض من جلعاد إلى دان وجميع نفتالي وأرضي أفرايم ... فمات هناك موسى عبد الرب في أرض موآب حسب قول الرب ودفنه في الجواء ولم يعرف إنسان قبره إلى هذا اليوم وكان موسى ابن مئة وعشرين سنة حين مات (٣٤ : ١ - ٧) .

هذا الكلام لا يمكن بحال أن يكون وحياً من الله ولا هو من كلام موسى قط وإنما هو كلام كتب بعد موت موسى بدليل الإشارة تحديداً عند وفاته وإلى دفنه ، وهذا يبرهن على صحة ما ذكره في القرآن الكريم بشأن تحريف التوراة ومعنى التحريف في العرف الإسلامي أن التوراة الحالية تحتوي

على حق وباطل وخطأ وصواب ووحى إلهي وكلام بشر وحديث نبي وإضافات رواة .

لغة التوراة :

لم يذكر القرآن الكريم اللغة التي نزلت بها التوراة على وجه القطع والتحديد ، كما هو الحال بالنسبة للقرآن الكريم إذ يقول الله تعالى : ﴿ إنا أنزلناه قرآنًا عربيًا لعلك تعقلون ﴾ (يوسف : ٢) وقوله تعالى في سورة الشعراء : ﴿ نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين ﴾ (١٩٣ - ١٩٥) . ففي هاتين الآيتين تحددت لغة القرآن الكريم وفي آيات أخرى وصف الله تعالى القرآن الكريم بالأصاف الأدبية والعلمية السامية وتحدى الله تعالى الإنس والجن أن يأتوا بمثله أو بشيء منه فعجزوا . والقرآن الكريم معجز في لفظه ومعناه والتحدي به قائم إلى قيام الساعة .

أما بالنسبة للتوراة فلم يرد في شأنها مثل هذا التحدي ، وبالتالي فلفظها ليس معجزًا . فاليهود الذين نزلت عليهم التوراة لم يكونوا أهل بلاغة ولا أهل أدب ولا كان لهم استقرار ولا حضارة يتطلبها السمو الأدبي ، إذ كانوا مستعبدين مستذلين في مصر مطاردين تائهين في صحراء سيناء كما هو مذكور في القرآن الكريم وفي التوراة التي بين أيديهم .

كان إعجاز التوراة في المعنى الذي نقلته والرسالة التي أدتها مناسبة لوقتها وللظروف والعقلية التي خوطبت بها ، لذلك لم يذكر الله تعالى لغة التوراة نصًا في القرآن الكريم .

لكننا نعرف أن اللغة التي نزلت بها التوراة كانت هي اللغة العبرية ،
وذلك لأنها نزلت على موسى عليه السلام المبعوث لليهود خاصة وكان
اليهود يتكلمون اللغة العبرية ، والله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ وما أرسلنا من
رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ... ﴾ (إبراهيم : ٤) . كان موسى عليه
السلام إذا يتكلم لغة قومه وهي العبرية ، التي نزلت بها لتوراة .

التلمود

يعتبر التلمود دائرة معارف يهودية مهمة ، ومعناه بالعبرية التعليم أو التعاليم والتدريس أو الدراسة، كتب التلمود على فترات زمنية متراخية تستغرق الألف عام ، وتحتوي تلك المجلدات الضخمة التي يشتمل عليها التلمود على معلومات واسعة ومفصلة عن حياة اليهود وعقائدهم وأفكارهم وتشريعاتهم وآدابهم وفلسفتهم ، وأيضاً عوائلهم وأنماط عيشهم وعلاقاتهم بالشعوب والأديان غير اليهودية وغير ذلك من التفاصيل التي قد تصل أحياناً إلى حد المبالغة المملولة.

يشتمل التلمود على قسمين :

القسم الأول : وهو المتن ويسمى بالمشناه . (Mishnah) ومعناه المعرفة ، وتمثل المشناه قاعدة وأصل التلمود بلا خلاف بين اليهود في ذلك . وتعتبر المشناه أول لائحة قانونية وضعها العبرانيون لأنفسهم إلى جانب التوراة .

القسم الثاني : وهو الشرح ويسمى بالجمارا (Gemara) ومعناه الإكمال أو التتميم . والجمارا ليست واحدة كالمشناه كما سنبينه .

المشناه : وتطلق على كل التعاليم الشفهية لليهود ويتسع تعريف المشناه ليشمل كل المأثورات القديمة التي جمعها اليهود عدا التوراة وهي (الخمس كتب الأولى في العهد القديم) . والمشناه من أعمال مدارس الكتبة الذين كانوا يعيشون في فلسطين والتي ازدهرت منذ عصر عزرا الكاتب الذي كتب

لهم التوراة التي كانت قد حُرقت مع المعبد ، وفي التلمود أن عزرا هو أول كاتب ومؤسس للمحكمة العليا سنهدرين (Senhedrin)^١ تنوقلت المشناه شفهيًا من جيل إلى جيل قبل أن تدون ، ولما خشى اليهود عليها من الضياع نظرًا للظروف التي كانوا يمرون بها وعدم الاستقرار الذي اتسمت به حياتهم قرروا تدوينها . وهكذا دونت المشناه حوالي عام ٢٠٠ ميلادية .

وقد أكملها الحاخام جوده هاناسي ، هذا بغض النظر عن بعض الإضافات التي ألحقت بها فيما بعد، ومنذ هذا التاريخ والمشناه ليست من عمل شخص واحد بل هي مجموعة أقوال وشروح ومحفوظات وتقارير لمجموعة كبيرة من المعلمين اليهود .

والمشناه ليست نصوصًا مقدسة ولا واجبة التسليم، حتى في الأمور المدنية وبالرغم من هذا فقد حيكت أساطير وحكايات كثيرة حول المشناه والتلمود بصفة عامة ، وصلت أحيانًا إلى درجة القداسة كما سيتضح من النصوص التالية :

يقول الفيلسوف اليهودي الأندلسي موسى بن ميمون (١١٣٥ - ١٢٠٤ م) (Maimonides) (ومنذ أيام معلمنا موسى حتى خاخامنا المقدس (يهوذا هاناسي) لم يتفق أحد (أي من علماء اليهود) على أية عقيدة من العقائد التي كانت تدرس ، علانية باسم القانون الشفهي ، بل كان رئيس محكمة كل جيل ، أو نبيه ، يضع مذكرة عما سمعه عن سلفه وموجهيه ،

1 - Hyamson, Albert M and Silberman Vallentine's Jewish Encyclopaedia P 219

لينقلها شفهيًا إلى شعبه، وهكذا ألف كل فرد (من هؤلاء العلماء كتابًا مماثلاً ليستفاد منه، حسب درجة كفاءته، إذا كان متمكنًا من القوانين الشفهية. وما توصل إليه السابقون من تفسير التوراة والقرارات التي أعلنت في مختلف الأجيال وقررتها المحكمة العليا (السنيديري). وهكذا تقدم الزمن حتى أتى حاخامنا المخلص الذي جمع لأول مرة كل ما يتعلق بالسنة والأحكام والقرارات، وشرح القانون المروي عن موسى - معلمنا - المأمور به في كل جيل^١.

موضوعات المشناه :

تشتمل المشناه على ستة موضوعات أو ستة أقسام رئيسة كالتالي :

١ - زرايم : (Zeraim) ويعني الزراعة والأشياء المتعلقة بها كالضرائب والعشور والأدعية والشعائر والصلوات المقترنة بالزراعة والمزارعين. ويشتمل زرايم على إحدى عشر رسالة.

٢ - موئيد : (Moed) وتعني الأيام والمواسم والأعياد المحددة وتضم اثني عشرة رسالة تدور حول شعيرة السبت وأعياد اليهود وصومهم والقوانين التي تنظمها.

٣ - ناشيم : (Nashim) النساء ويدور هذا القسم حول الزواج والطلاق وما يتعلق بالأسرة ويضم رسالتين عن النذور، ومن الواضح أن الحديث

والنقل عن Joseph Barclay. Hebrew Literature (New York, 1901) - 1

عن النذور في هذ القرينة يبدو غريباً وقلقاً في موضعه ، إلا أن هناك سبباً ربما هو الذي دفع بكاتب هذا الموضوع إلى إقحاح الحديث عن النذر في قرينة الحديث عن المرأة هذا السبب يكمن في أن هذا الموضوع قد ورد ذكره في التوراة في سياق الحديث عن النساء الذين هم تحت الوصاية سواء وصاية الأب أو وصاية الزوج.

٤ - نيزكين : (*Nezikin*) هو خاص بالجرائم والجنايات والقوانين المدنية والجنائية ، وهذا القسم يضم أيضاً الرسالة الشهيرة أبوت (*Abot*) يعني أخلاق الآباء .

٥ - كوداشيم : (*Kodashim*) وتعنى الأشياء المقدسة وتتحدث عن شعائر الأضاحي وما يتعلق بالمعبد وغير ذلك ويتألف هذا القسم من إحدى عشرة رسالة .

٦ - تهوروت : (*Tohorot*) وتعنى قواعد الطهارة ويتحدث عن طهارة الكهنة من اللاويين وعما يمكن أن ينسجهم ، وينبغي أن نعرف أن الكهانة كانت تتوارث بين أحفاد ليفي بن يعقوب وأن الكتاب الثالث من كتب التوراة الخمسة يحمل اسم اللاويين لأنه يتحدث في معظمه عنهم .

بالإضافة إلى هذه الموضوعات الستة توجد رسائل أخرى تلمودية صغيرة.^١ لا داعي لذكرها هنا.

١ - انظر دائرة المعارف اليهودية - مادة مشنا Hyamson and Silberman

· Vallentine,s Jewish Encyclopaedia, pp. 433 ff

لغة وأسلوب المشناه :

كتبت المشناه باللغة العبرية القديمة مرحلة ما بعد كتابة العهد القديم مع استعارة بعض ألفاظ من اللغة الآرامية واللغة الإغريقية .

تخلو المشناه من وحدة الموضوع والربط بين الآراء والأقوال المختلفة . وتخلو كذلك موضوعاتها من المقدمات والنتائج التي هي من العناصر الضرورية في الكتابة الأدبية والعلمية . وهذا راجع إلى الاختلاف في مصادر ونصوص المشناه وتباعد الفترات الزمنية بين كتابها واختلاف البيئات التي عاشوا فيها وتأثروا بها .

وأحكام المشناه إما عامة مجهولة المصدر ، وهي بالرغم من هذا فهي مقبولة لديهم ، وإما أنها عبارة عن آراء للحكماء (Sages) أو حاخاميم Hachamim ، أو المعلمين .

وآراء الحاخامات هي الفاصلة في حالة ما إذا تعارضت النصوص حول مسألة ما .

مبالغة بعض اليهود حول المشناه والتلمود :

يعتقد عوام اليهود أن موسى عليه السلام صعد إلى السماء وبقي هناك أربعين يوماً تسلم فيها اللوحين من الله تعالى ، وإلى جانب اللوحين تلقى نصوص التوراة كاملة ، وكل نصوص الكتاب المقدس الذي أطلق عليه النصارى فيما بعد العهد القديم كذلك استلم موسى كتب المشناه والتلمود . والهجادا ، كل هذه النصوص قد أوحى الله بها إلى نبيه موسى عليه السلام ،

وعلى هذا معتقد صناع الإسرائيليات ، وتمضي الأسطورة اليهودية فتقول أن موسى سأل الله تعالى أن يكتب التوراة كاملة ويدفع بها إلى بني إسرائيل لكن الله قال له : (إنني بمكني أن أقدم بكل الرضا ، كل هذه النصوص التي أوحيت بها إليك مكتوبة ، ولكنه من الثابت عندي أن أمم العالم سوف يقرؤون التوراة مترجمة إلى الإغريقية فيما بعد ويقولون : (نحن إسرائيل الحقيقية ، نحن أبناء الله) وسوف أرد أنا على هذه الأمم (أنتم تزعمون أنكم أبنائي ، هل تعلمون بعد أن هؤلاء (أي بني إسرائيل) هم أبنائي حقاً الذين استأثرتهم بسري وبالتعاليم الشفهية (التعاليم الشفهية يعني التلمود وبعض أجزاء التوراة) .^١

ونريد أن نوضح نقطة هامة هنا وهي أن هذه الأسطورة قد وضعت بلا شك بعد ظهور النصرانية وبعد أن ترجمت التوراة من العبرية إلى الإغريقية في عهد بطليموس .

هذا أولاً وأما ثانياً فإن هذا النص يعكس بعد العقلية اليهودية ووعيتها بذاتها وشعورها بالتفوق وإصرارها على هذا التفوق ، كما أنه يشير إلى المنافسة والعداء التاريخيين بين النصارى واليهود ، وصدق الله تعالى إذ يصفهم بقوله : ﴿ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء ﴾ وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ﴿ (البقرة : ١١٨) .

1 - Ginzberg. The Legends of the Jews. Vlo. III. p. 141.

إن واضعي هذه الأسطورة كانوا على معرفة تامة بتحريف النصارى لكلمة إسرائيل التي تطلق على بني إسرائيل باعتبار العهد المبرم بينهم وبين يهوذا، ونقل الكلمة من معناها الأصلي إلى معنى آخر يصطبغ بالصبغة اللاهوتية فأصبحت الكلمة من ثم تعني الكنيسة المسيحية التي سماها بولس في رسالته إلى أهل غلاطية (٦ : ١٦) بإسرائيل الجديدة New Israel of God^١ والتي ورثت خصائص وامتيازات إسرائيل القديمة حسب الاعتقاد النصراني . وليس أقل في الأهمية من هذا أن نشير إلى تأثير واضح هذه الحكاية بما جاء في إنجيل لوقا من أن المسيح قد قيد إلى البرية ليحرب من الشيطان أربعين يومًا وليلة لم يأكل فيها شيئًا . وورد في أسطورة يهودية أن الحاخام آشي هو أشهر مؤلف للتلمود^٢ .

ويزعم اليهود أيضًا أن المشناه والتلمود أنزلا على موسى تمامًا كالتوراة في طور سيناء إذ يروون عن الحاخام ليفي بن شامه Chama الذي يروي عن سيمون بن لاكيش Lakish الذي فسر التوراة على هذه الفقرة من التوراة (خروج ٢٤-١٢) (إنا سنعطيك ألواح الحجر ، وقانونًا ، ووصايا كتبناها لتعلمهما لهم) يقول أن المراد من الألواح : الوصايا العشر . والقانون ، هو القانون المكتوب . والوصايا هي المشناه . وكتبناها يعني الذي كتبه الأنبياء من الكتابات المقدسة التي يتناقلها اليهود) .

1 - Cross. The Oxford Dictionary of the Christian church P. 706.

2 - Ginzberg, The Legends Of The Jews, Vol. III.P. 280.

وعبارة (لتعلمها) معناها الجمارا. فهذا يعلمنا أن هذا كله أعطى لموسى في طور سيناء^١ .

(التلمود) على التوراة . عندما يعيد الضمير " ها " في " لتعلمها " إلى الجمارا وليس إلى التلمود .

ويزعم التلموديون أن المشناه قد نقلها عن موسى عليه السلام أربعون متلقياً، جيلاً عن جيل حتى انتهى الأمر إلى الحاخام المقدس يهوذا هاناسي.

ويقولون أن المشناه لم تكتب لمدة طويلة بل ظلت تتناقلها صدور الرجال نظراً لوجود المعبد الذي هو بمثابة الجامعة حيث كان يؤدي مهمة تحفيظ هذه النصوص ويمنع من كتابتها لسبب شرعي^٢ ولا يجمل أن نهمل الإشارة إلى كتاب الحاخام اليعاذر بن يعقوب المسمى بريثا Britha الذي يعتبره البعض (نظيراً) للمشناه في مائة واثنين حكماً من أحكام التلمود تنسب إلى الحاخام اليعاذر رغم مخالفة المشناه لها^٣ .

شروح المشناه :

سبق أن ذكرنا أن المشناه هي أصل التلمود، وأن جمارا التي سوف نتكلم عنها، هي شرح المشناه، إلا أن هناك شروحاً أخرى قام بها علماء يهود

١ - جوزيف باركلي (سبق ذكره) ص ٣، وظفر الإسلام خان التلمود ص ١٤

٢ - ظفر الإسلام ص ١٤

٣ - نفسه ص ١٥

من أهمها وأشهرها شرح الفيلسوف الأندلسي القرطبي أبي عمران موسى بن ميمون ، أحد أحفاد الحاخام المقلد يهوذا هاناسي الذي جمع المشناه .

يقول ابن ميمون في مقدمة شرحه على المشناه (أنا موسى بن ميمون بدأت هذا الشرح عندما كنت في الثالث والعشرين من عمري، وقد أكملته في سن الثلاثين في أرض مصر)^١.

ويعتبر ابن ميمون رضيع الحضارة الإسلامية في الأندلس والمغرب ومصر وهو علم قد يعتز به اليهود والمسلمون بل والعالم كله وكدليل على التقدير العظيم الذي أولاه اليهود لهذا العالم الكبير أنهم كانوا يشبهونه بالنبي موسى عليه السلام ، ومن أقوالهم فيه :

" من موسى إلى موسى لم يظهر واحد كموسى " . علق بن ميمون بالإضافة إلى هذا الشرح على جزء كبير من التلمود البابلي كما لخص كتاب هلاخا Halachah يعني القوانين أو التشريعات ، من التلمود الفلسطيني . ومن الذين شرحوا المشناه أيضاً أو باديها دي بيرتينور - Bertinoro Obadeah di القرن الخامس عشر (15 th Cen) جوم ثب ليمان 17 th Cen Jomioh Lippman Heller القرن السابع عشر وإسرائيل ليشتشوز Israel Lipschuz في القرن التاسع عشر (19 Th Cen) .

١ - H. Polano (Trans) The Talmud, London Frederick Warne and Co -

pp. 224 - 225. وظفر الإسلام حان - التلمود ص ٩٦

٢ - نفسه ص ٩٧

الجمارا :

الجمارا بكسر الجيم هي شرح للمشناه وتطلق على التلمود أيضاً استعمالها اليهود للدلالة على التلمود منذ عصر الجاؤنية ومع ظهور أكاديمي سورا وبومبيدنا (Sura and pumbedita) بالعراق حيث كان لقب جاون (Gaon) الذي يجمع على (Geonim) ومعناه حاخامات يعطي لكبار علماء التلمود . وكلمة جمارا آرمية الأصل ومعناها التعليم أو طلب العلم. هذا وقد غلب هذا التعريف المأثور (الجمارا وهي شرح المشناه) على غيره في الاستعمال¹.

واضعوا المشناه :

كان الحاخام اكيبا (Akiba) هو أول من جمع المشناه وقسمها إلى فصول ثم جاء تلميذه مئير Meir فأكمل المشناه ووطأها ، وقد أبدى كبار الحاخامات اهتماماً كبيراً بجمع وتصنيف نصوص المشناه كل على طريقته مما أصاب هذه النصوص بالتشويش والخلط والتعارض بين نسخ المشناه ، وظل الأمر هكذا إلى أن جاء الحاخام جودا هاناسي المشار إليه آنفاً وقرر أن يدون نسخة تخلو من هذا التشويش والتناقض، وقد استفاد يهوذا بلاشك بهذه النصوص واعتمد عليها في تحقيق النص المعدل الذي قدمه للمشناه . ومما يتصل بهذا الموضوع وتهتم معرفته أن نذكر أن العلماء الذين ساهموا في تأليف

1 - Vallentine's Jewish Encyclopaedia PP.239, 596 and Graetz. H., History of the Jews, Vol III. pp. 90 - 91

المشناه منذ وفاة الحبر هليل Hillel في العام العاشر بعد الميلاد حتى الفراغ من تأليفه في عام ٢٠٠ تقريباً يسمون تنائيم (جمع تناء ومعناها المعلم في الآرامية).

أما العلماء الذين ساهموا في كتابة وجمع الجمارا فيعرفون باسم أمورائيم Ameraim مفرد Amora بمعنى العيد أي الذي يقوم بإعادة ما قاله الأستاذ للطلاب.

وتعني الكلمة أيضاً بمعنى أوسع شراح الشريعة اليهودية وجملة المأثورات القانونية ، وهؤلاء كان لهم نشاط واسع في فلسطين وبابل ، منذ وقت تأليف المشناه أي منذ بداية القرن الثالث الميلادي وحتى استوى ونضج الأسلوب الأدبي للتلمود البابلي ونبوا هؤلاء مكانة وسطاً بين تنائم والأمورائيم.

ويسمى علماء القرنين السادس والسابع الميلاديين الذين أضافوا شروحهم إلى التلمود سابورائيم / Saboraim أي العقلانيون .

أما الحاخامات الذين فسروا التلمود فيسمون جيونيم Geonim ، هذا إذا كانت لهم رئاسة المجامع اليهودية وإلا فإنهم يسمون بوسيكيم posekim وهم الذين يقدمون الإجابات والحلول للمشاكل والمسائل التي تهم جماعة اليهود ، وعادة ما يقترن الاسم بيساك pesak بكلمة دين Din أو هلاخا Halachah K ، ويشار بهما معاً إلى القرارات الشرعية أو القانونية التي تصدرها هؤلاء التلموديون .

طبغات وترجمات المشناه :

تعد طبعة روم Romam التي ظهرت في فيينا ، عاصمة شمال بولندا هي أفضل طبغات المشناه وقد صنف كاسوسكي H. J. Kasswsky فهرس للكلمات التي وردت بها ، نشر عام ١٩٣٧ .

وقد ترجمت المشناه عدة مرات إلى عدة لغات ربما اكتفينا بالإشارة إلى بعضها ترجمت المشناه إلى اللاتينية وترجمها وليم سيور نهويس (أمستردام ١٧٠٣ - ١٦٩٨) .

وإلى الألمانية بواسطة سمتر وهوفمان ، ويث وآخرين (برلين ١٩٣٣ - ١٨٨٧) .

وترجمها إلى الإنجليزية هيربرت دني ونشرها في إكسفورد عام ١٨٨٧ - ١٩٣٣ .

التلمود :

أخذ الربانيون والحاخامات تعاليمهم وأراءهم عن الفريسيين (فرقة يهودية) الذين تسلطوا على الشعب أيام المسيح عليه السلام يحنونه على الأخذ بظاهر شريعة موسى ويحتفظون لأنفسهم بحق تفسير النصوص والتقاليد المتصلة بها ، والتلمود ومعناه الدراسة أو التعلم أو التعليم، كان يتناقل شفهيًا لمدة

1 - Vallintine Jewish Encyclopaedia p. 433.

طويلة من الزمن خيف معها عليه من الضياع، وكان هذا الخوف هو الحافز الذي دفع إلى تدوينه .

والتلمود يعني الجِمارا والمِشناه، يعني المتن و الشرح معاً، أما إذا أردنا أن نفرّد الشرح دون المتن في الذكر قلنا جماراً فقط ومعناها الشرح أو الشروح مجردة عن المتن (المشناه) .

والتلمود من الكتب الطول والضحام أي أنه يحتوي على ثلاث وستين مجلداً تضمنت كل ما يهم اليهود في كل مناحي دينهم ودنياهم، وإذا كان التلمود قد أصبح في متناول أيدي الباحثين والمطالعين، فإنه ليس في إمكان غير اليهود فهم التلمود كاملاً إنه يحتوي على رموز وأحاجي وألغاز يعسر فهمها كاملة على غير اليهود، والتلمود هو المحيط الذي تبدأ منه وتنتهي إليه جميع التيارات والبروافد اليهودية في القديم والحديث.

يوجد هناك تلمودان كما ذكرنا من قبل : التلمود الفلسطيني والتلمود البابلي ويبدو من هاتين التسميتين نسبة كل تلمود إلى الأرض أو الموقع الجغرافي الذي جمع وصنف فيه، نعي فلسطين أو القلس أو العراق وعلى أي حال فالأيدي التي كتبت التلمود يهودية وإن اختلفت البقاع، وليس يحوي التلمود أي معلومات غير يهودية أو غير متأثرة باليهود .

ولسنا نستبعد وجود بعض العلوم والمعارف والخبرات غير اليهودية ، والتي اكتسبها اليهود من الأممين ، في التلمود .

التلمود الفلسطيني أو إذا أردنا الدقة تلمود بين المقدس .

لا توجد لدينا أي معلومات تتمكن من خلالها التاريخ الذي تم فيه تصنيف هذا التلمود ، ولا من هو جامعته ومحققه على وجه اليقين أو حتى على وجه التقريب .

ومع هذا فإن بعض الكتاب اليهود يزعم أن مصنف التلمود هو ر. جو كانان بن نباكا R. Jochanan B, Nabbacha وهذا معارض بالأدلة النصية فقد مات هذا الحاخام سنة ٢٧٩ ميلادية، بل إنه ربما قد تم تصنيف التلمود الفلسطيني حوالي ٤٢٥ ميلادية. وافترض هذا التاريخ التقريبي لختام التلمود مبني على الظروف الصعبة التي مر بها يهود فلسطين والخراب الذي حل بمدراسهم كما ذكرت دائرة المعارف اليهودية^١. كتب التلمود الفلسطيني باللهجة الفلسطينية الأرامية ، ولكن لم يصل إلينا من مجموع رسائل أو كتب هذا التلمود الثلاث والستين إلا تسعاً وثلاثين فقط أولها سفر نيدا .

وسواء كان هذا هو القدر الذي انتهى إليه تلمود فلسطين أم أنه كان قد كمل تصنيفه لانستطيع أن نجزم .

كان دانيال بومبرج أول من طبع هذا التلمود (فينسيا ٤ - ١٥٢٣ Venice) والمخطوط الكامل الوحيد الموجود الآن تحتفظ به مكتبة جامعة يل بهولندا .

التلمود البابلي ووصف مختصر له :

لهذا التلمود أهمية أعظم من التلمود الفلسطيني وعليه المعول الأكبر في فهم الشخصية اليهودية . والتاريخ اليهودي بصفة عامة . لقد تم وضع هذا

1 - Vallentine Tewish Encyclopaedia. P. 631.

التلمود تدريجيًا حتى حوالي سنة خمسمائة وتم وضع الخاتمة النهائية له في منتصف القرن السادس الميلادي . وسر وضع التلمود البابلي في بابل يكمن في أن جالية يهودية كبيرة كانت تستوطن هذه المنطقة أعني بابل وميسوبوتاميا (العراق الحالية) . (Babylonian and Mesopotamia) وكان يهود هذه الجهة يردون أصلهم إلى فلسطين ويعودون بتاريخهم إلى وقت الأسر البابلي أيام . يختصر عام خمسمائة وست وثمانين قبل ميلاد المسيح عليه السلام .

ويصف المؤرخ اليهودي الروماني جوسيفس Josephus (٣٧ - ١٠٥ م) يهود المنفى بقوله (كانوا يعدون بعشرات الآلاف)^١ . ويذكر رسل D. S. Russell أن الجالية اليهودية في بابل كانت منظمة وموسرة ، وعلى صلة وثيقة بيهود فلسطين .^٢ ولهذا السبب وصل التلمود البابلي إلينا كاملاً . وفي صورة أفضل بكثير من قرينه التلمود الفلسطيني .

ويرى النقاد أن التلمود البابلي يعتبر هو أوفى وأدق وثيقة عن حياة اليهود وتفكيرهم التي ظلت غامضة إلى حد كبير، حتى بالرغم من المعلومات الشرقية التي يتضمنها كتاب أستير Esther . ويرجع الفضل في تأسيس المدارس التلمودية في بابل إلى عالين كبيرين هما راب وصموئيل Rab and Samuel ، وبالتالي وضع التلمود البابلي كلا العالمين قد درس على يد الحبر المقدس جودا هاناسي . وفي مدرستي سورا ونهارديا، وأيضًا في بوميتا

1 - Antiquitie XV , III, I

2 - The Jews From Alexander to Herod, (Oxford University press 1967) . P. 104

وميتشوزا وضع التلمود البابلي ويضم هذا التلمود أقوالاً وآراء لأكثر من ألفين ومئتي عالم يهودي يطلق عليهم إصطلاحياً، أموريم Amoraim ، وهؤلاء العلماء مذكورون بأسمائهم ، وكان الحبر راشي رئيساً لمدرسة سورا حوالي عام ٣٦٧م^١ . وقد أخذ هذا الحبر على عاتقه جمع الأقوال والشروح والتعليقات التي تراكت حول نص المشناه خلال السنوات المتعاقبة ، وقد أنفق راشي في جمع هذه المادة حوالي ثلاثين عاماً ثم قام بتنقيتها وتصنيفها ، وينبغي أن لا يفوتنا أن ننبه على أن التلمود قد خضع هو الآخر للتحريف بالزيادة والنقص إذ أن المطلع على تاريخ التلمود في طبعاته المختلفة سوف يلاحظ أن نسخاً كثيرة منه وخاصة المطبوعة في المائة سنة الأخيرة تحتوي على مساحات بيضاء ودوائر مرسومة حلت محل الألفاظ التي طرحها اليهود من هذه الطبعات استرضاء للنصارى من الألفاظ المذمومة التي استعملت في الهجوم على المسيح والمسيحية والمسيحيين^٢ . وفي هذه القرينة ننوه أيضاً بالاختلافات بين التلمود والتوراة على سبيل المثال ، في مسألة خلق آدم وحواء ، إذ بينما يذكر سفر التكوين أن الله خلق آدم من تراب ثم خلق حواء من أحد أضلاعه . يقرر التلمود أن الله أخذ تراباً من جميع بقاع الأرض وكونه كتلة ، وخلقهما جسماً ذا وجهين ، ثم شطره نصفين ، فصار أحدهما آدم والآخر حواء . وكان آدم طويلاً جداً

1 - Vallentints Jewish Encyclopaedia p. 631.

٢ - الدكتور روهنج الكتزر المرصود في قواعد التلمود ، ترجمة الدكتور يوسف نصر الله (بيروت درا القلم ، ودار العلوم ١٤٠٨ - ١٩٨٧) ص ٤٨ .

فكانت رجلاه في الأرض ، ورأسه في السماء ، وإذا نام كانت رأسه في المشرق ، ورجلاه في المغرب^١ .

ذكرنا فيما سبق أن التلمود البابلي يقع في ثلاث وستين جزءاً ، كتبت باللهجة الآرامية القريبة من السريانية، مع استخدام اللغة العبرية حسبما كان يستعملها الأحبار. ويوجد في التلمود البابلي كذلك بعض الألفاظ من غير هاتين اللغتين، من اللاتينية، واليونانية، والفارسية، ولغات أخرى توجد نسخة خطية للتلمود البابلي في ميونخ بألمانيا (Hibr. 95 Munich cod.) كتبت عام ١٣٤٣ ميلادية .

يحتوي التلمود بنوعيه البابلي والفلسطيني على مادتي هلاخا أو حلكا Halacha وماجادا .

وقد طبع التلمود بالفاسيميلى ١٩١٢ طبعة إستراك Strack في ليدن بهولندا وقد تتابعت طباعته فيما بعد، وأول طبعة كاملة له هي طبعة دانيال بومبرج (فينسيا ٢٣ - ١٣٢٠)^٢ .

تأثير التلمود على اليهود :

The Influence of the Talmud on the Jews.:

للتلمود تأثير عظيم على الحياة الروحية والاجتماعية لليهود ، إذ كان هو دستورهم ومصدرهم ، ليس فقط في النواحي الدينية والأخلاقية ، ولكن

١ - سنهدرين ص ٣٨ / ٢ والنقل من نفس المصدر السابق ص ٦٤ .

2 - Vallentin's Jewish Encyclopaedia p. 631

أيضاً في شتى مجالات الفكر والعلوم . وفي الأوقات العصيبة التي مرت باليهود كان التلمود إلى جانب التوراة يمثلان الرابطة القوية التي تجمع وتؤلف بينهم . ولقد انتشرت التعاليم التلمودية أولاً في المشرق ثم لم تلبث أن اتسعت لتشمل أوروبا وأمريكا وغيرها من البلدان وذلك منذ القرن الثامن عشر .

ويهمنا أن نتوسع بعض الشيء في دراسة وضع التلمود في الأندلس التي علا فيها شأن اليهود في ظل الحكم الإسلامي والحضارة الإسلامية لم تكن الأندلس بدار تلمود في ظل الحكم الإسلامي والحضارة الإسلامية العظمى قد جاء اهتمام يهود الأندلس بالتلمود متأخراً في أسبانيا الإسلامية ، بالرغم من ذلك فقد ترسخت هذه الدراسة وتوسعت بحيث غطت على العراق . وقد ذكرنا من التلموديين الأندلسيين الكبار ابن النغيلة وموسى بن ميمون ، وحسداي بن شيروط الذي يقول ابن أبي أصيبعة عنه إنه كان مهتماً بصناعة الطب ، وعلم الحكم بين عبد الرحمن الناصر لدين الله ، وكان حسداي بن إسحاق من أخصار اليهود متقدماً في علم شريعتهم ، وهو أول من فتح لأهل الأندلس منهم باب علمهم من الفقه والتاريخ وغير ذلك : وكانوا قبل يضطرون في فقه دينهم ، وسنى تاريخهم ، ومواقيت أعيادهم إلى يهود بغداد ،

فيستجلبون من عندهم حساب عدة من السنين يتعرفون به مداخل تاريخهم ومبادئ سنيهم . فلما اتصل حسداي بالحكم ، ونال عنده نهاية الخطورة توصل به إلى استجلاب ما شاء من تأليف اليهود بالمشرق ، فعلم حينئذ يهود الأندلس ما كانوا قبل يجهلونه واستغنوا عما الكلفة كانوا يتجشمون فيه^١ .

١ - عيون الأنباء في طبقات الأطباء ببيروت . دار الثقافة ١٤٠٨ - ١٩٨٧ ج ٣ ،

لقد وصل حسداي بن شيروط إلى مكانة سياسية لم يبلغها أي يهودي آخر في أي مكان في العالم ، في ظل الدولة الأموية في الأندلس هذه المكانة العالية ساعدته على رفع مستوى اليهود المادي والأدبي داخل الأندلس وعلى الاتصال بالجاليات اليهودية في المشرق والمغرب. إذ كان يتصل بهم ويراسلهم ويتابع أخبارهم وقد وطأ هذا الرجل أرض الأندلس لأن تكون وطنًا صالحًا لتطور الأدب العبري والدراسات العبرية التي بلغت أوج تطورها في اسبانيا الإسلامية. وإلى هذا الرجل يرجع فضل تقدم الدراسات التلمودية في هذا البلد الذي كانت معرفة أهله بالتلمود لا تتجاوز مجرد السماع وتلقي البابلي إلى البلاد الأندلسية وجعل الأندلس مركز البقافة اليهودية، مما يذكر أن الخليفة الحكم ابن الخليفة العظيم الناصر لدين الله، وكان عجبًا للعلم شغوفًا بجمع الكتب، هو الذي أمر بإحضار التلمود إلى قرطبة. وأمر كذلك بترجمته إلى العربية، مع ترجمة كتب يهودية أخرى ، كذلك قام بعملها يوسف بن أبي ثور. لهذا كله كان يهود الأندلس يعتقدون أن حسداي بن شيروط كان هو المسيح المنتظر^١. ونستفيد من كتاب الفصل لابن حزم الأندلسي أن التلمود كان معروفًا لعلماء المسلمين في الأندلس أيضًا وسوف نتكلم عن نقد ابن حزم له في موضع آخر من هذا الحديث .

١ - انظر نور شيف عبد الرحيم رفعت. Ibn Hazm on Jews and Judaism. Ph.

D Thesis. Exeter University 1988 pp. 150 ff

لقى التلمود اهتمامًا بالغًا أيضًا في مدارس شمال فرنسا بفضل الحبر راشي الذي كتب شرحًا على معظم أبوابه وشرحًا على التوراة كذلك^١. ونتيجة لجهود المدارس الفرنسية والألمانية التلمودية ظهر المصنف المعروف بـ توسافوت. Tosafot. بمعنى الإضافة وهي عبارة عن مقتطفات وشرح وتعليقات على التلمود البابلي وذلك في القرنين الثاني والثالث عشر، وإذا أردنا أن نصف التوسافوت قلنا إنها تلمود على التلمود، ويعتمد التوسافوت في شرحها على تعليقات راشي^٢. ومما يتصل بهذه النقطة أن نشير إلى توسيفتا Tosefta. وتعني الإضافة أو الملحق وهي عبارة عن نصوص مجموعة تشبه نصوص المشناه قصد بها واضعوها تقديم معلومات مفصلة إلى الأجيال المتعاقبة عن الموروثات الإسرائيلية. وفي هذه القرينة نضيف أن زكريا فرانكل Zachareah Frankel (١٨٠١ - ١٩٧٥) يدعي وجود تلمود آخر سابق في الوجود على التلمودين البابلي والفلسطيني. ويدعي فرانكل كذلك أنه قد لاحظ بعض الآثار لمادة هذا التلمود المزعوم في الترجمة الإغريقية القديمة للتوراة السبعينية ضمن مؤلفات اليهوديين اليونانيين فيلو، جوسيفس وبخاصة في المصادر غير التلمودية.^٣

1 - Vallentine's Jewish Ency. 631

2 - Ibid P. 645

3 - Gaetz vol, V. pp. 684

قوانين التلمود ملزمة لكل يهودي :

The laws of the talmud were Binding on every Jew.:

وقد ظلت تعاليم التلمود مهيمنة على عقول اليهود حتى القرن الثامن عشر حيث اتجه بعض اليهود إلى العلمانية ، ونبت كثيرًا من التعاليم والممارسات الدينية وراءه ظهريًا، وإن كان لا يزال يهوديًا ، ومنذ ذلك التاريخ سقطت هيبة التلمود من نفوس الكثيرين من اليهود ولم يعد له سلطانه السابق على نفوسهم .

لقد اعتبر هؤلاء اليهود اللادينيين أنفسهم جماعة منفصلة عن التيار العام لليهود الملتزمين كما هو الحال بالنسبة ليهود ألمانيا الذين أشرنا إليهم وإلى موقفهم من اليهودية الأصولية فيما سبق، وفي وقتنا الحاضر يوجد بعض اليهود الذين لا يزالون يطبقون تعاليم التلمود. في الوقت نفسه يوجد يهود آخرون يلتزمون نسبيًا بهذه التعاليم وآخرون لا يلتزمون بشيء منها البتة.

دراسة التلمود ليست قاصرة على الأحرار والحاخامات بل هي مباحة لكل راغب من أهل الدين أو من العلمانيين، بل إن دراسته واجبة على كل يهودي وجوب أداء الشعائر الدينية أيًا كان نوعها لا يستثنى أحد من ذلك، ودراسة التلمود من أوجب الواجبات على الرجال بصفة خاصة وينبغي أن نعرف أن المرأة تتبوأ مكانة هابطة في ظل التعاليم اليهودية، وعلى مدار التاريخ اليهودي يدرس التلمود في المدارس منذ السنوات الأولى وحتى الدراسات العليا¹.

1 - The Encyclopaedia AMERICANA International Edition. First published in 1829 Vol 26 pp. 246- 7.

تبين من هذه الدراسة أهمية التلمود بالنسبة لليهود، والتأثير العظيم والعميق له على عقولهم وحياتهم طوال تاريخهم، يصدق هذا إلى حد يصح معه القول بأن العقلية اليهودية صياغة عملية من تصميم الأحنبار والحاخامات أكثر منها من تصميم الأنبياء والرسل، وهي عقلية تلمودية أكثر منها توارنية، إننا لا يمكن أن نفهم من هو اليهودي دون مطالعة التلمود وفهمه، ولا يمكننا كذلك أن نحدد نوع العلاقة الممكنة بين اليهودي وغير اليهودي إلا بناء على فهم التلمود وفك رموزه والتوصل إلى أسرارها، فإن صفحات التلمود هي القنوات الموصلة إلى فهم طبيعة اليهود وتراثهم وفكرهم.

أما وقد أوضحنا تأثير التلمود في اليهود على اختلاف بيئاتهم ومدارسهم وثقافتهم نتقل الآن إلى نقطة مهمة وهي دعوى اليهود أن التلمود قد أثر أيضاً في الأمم الأخرى.

يزعم اليهودي الألماني جرايتز Graetz أن التلمود قد أثر أيضاً على الشعوب غير اليهودية وعلى سبيل المثال فإن ما في القرآن من قصص وأقوال حكمية وتشريعية متحل من التلمود والتوراة^١. هذه دعوى عامة يتخذها المستشرقون بمثابة العقيدة الدينية أو الحقيقة العلمية، ففي نفس الوقت الذي كتب فيه المؤرخ اليهودي الألماني Heinrich Graetz (١٨١٧ - ١٨٩١) كتابه الكبير في تاريخ اليهود كان إبراهيم جيغير Abraham Geiger، الحبر اليهودي الألماني (١٨٧٤ - ١٨١٠) قد قدم بحثه لنيل جائزة جامعة بون في

المسابقة التي أعلنت عنها هذه الجامعة في (١٨٣٢) وكان عنوان بحثه " حول العناصر اليهودية في القرآن " . (Jewish elements in the Koran)^١ .
والزعم بأن القرآن انتحل من كتب اليهود والنصارى زعم باطل فالرسول صلى الله عليه وسلم قد تلقى القرآن وحياً من الله تعالى لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم قارئاً أو كاتباً ، ولم يكن له اطلاع قط على كتب أهل الديانات الأخرى ولم يعرف عنه ذلك ، بل لم تكن هذه الكتب قد ترجمت بعد إلى اللغة العربية .

ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرف لغة غير لغته ولغة آبائه ولم يكن للعرب اهتماماً بتعلم اللغات أو الاطلاع على الثقافات غير العربية ولم يكن في مكة أو حوض الجزيرة العربية مدارس أو إرساليات أو أساتذة مشائون على نحو ما كان في اليونان القديمة . ويدعي جرايتز أيضاً أن التلمود كان له تأثير كبير على حركة الإصلاح في أوروبا وفي ألمانيا بالذات ، يقول (نستطيع أن نزعّم بكل صراحة أن الهجوم على التلمود من قبل الأوربيين والدفاع عنه من قبل اليهود قد ساعد الألمان على اكتشاف شخصيتهم وتعميق وعيهم بذاتيتهم . كما عمل التلمود كذلك على خلق رأي عام بدونه لم تكن حركة الإصلاح في أوروبا لتخرج إلى الوجود ، ولكان مصيرها كمصير غيرها من الحركات ، هو أن تخمد أنفاسها لحظة ولادتها بل ربما لم تكن لتولد أبداً)^٢ .

١ - دكتور محمد أبوليلة " الرد على جيجر اليهودي الألماني "

وعلى العكس لقد هاجم مارتن لوثر، زعيم الإصلاح في ألمانيا وأوروبا، التلمود وندد بالأخبار والحاخامات واستشهد لوثر على اليهود بمآجاء في التلمود من إباحة قتل غير اليهود واستحلال ماله وممتلكاته، والكذب عليه وغشه، والتغريب به وقد صب لوثر جام غضبه على اليهود ورماهم بأقذع الألفاظ ووصفهم بأحط الأوصاف، إنهم في نظره شعب وضيع، وأمة ملعونة، لا يمكن احتمالها، وقد دعى المصلح الألماني إلى إنزال أشد أنواع العقوبات باليهود وحض المسيحيين على هدم بيوتهم، وعلى تجميعهم في مكان واحد كما تجمع الخنازير في حظائرها، وطالب بجمع كتبهم كلها بالقوة وحرقها. وبانتزاع أموالهم منهم ورصدها لحساب من يدخل منهم في النصرانية، كما نادى بترحيل اليهود من البلاد والتخلص منهم^١. ويعتبر التلمود عنصراً أساسياً مهماً في تشكيل موقف العالم من اليهود وموقف اليهود من العالم، إذ أنه بعد ما عرف التلمود، وأدركت الشعوب ما فيه من مواقف متعسفة وجحفة ضد الأميين (أي غير اليهود) ولما ورد فيه أيضاً من التمجيد المغالي فيه لليهود على حساب الشعوب الأخرى، ففي مختلف العصور قد تعرض التلمود واليهود للنقد الشديد فقد تعرض هذا التلمود للمقاطعة والحرق أحياناً والمنع من التداول أحياناً أخرى إلى درجة قال معها البعض أن التلمود هو السبب في كل ما حل باليهود من اضطهاد وشقاء^٢. وكان القساوسة ورؤساء الممالك النصرانية. يأمرون بحظر قراءة التلمود وكانوا أحياناً يأمرون

1 - Ibid, Vol IV. pp. 550 - 551.

2 - Ibid, Vol. V p. 694.

بخرقه وتذريته في الهواء وذلك لموقف كتاب التلمود المعادي من المسيح عليه السلام ومن المسيحية والمسيحيين^١. هناك وجهة نظر تقول أن اليهود العرب كان لهم موقف معادي من التلمود بسبب ما يحتوي عليه من مخالفات للتوراة وكتب الأنبياء، مع أنه يمكن القول كذلك بأن اليهود العرب قد اتخذوا هذا الموقف منه نظراً لحاجتهم إلى التكيف مع الإسلام والتودد إلى المسلمين خاصة وأن التلمود يصرح بمعادة غير اليهودي واستحلال ماله وممتلكاته، وغشه والكذب عليه، والتعامل معه بالربا مما هو غير مباح لليهودي مع أبناء ملته. وقد نعى القرآن على الأحبار والرهبان موقفهم من التوراة والأنبياء. يقول تعالى : ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾ . (البقرة : ١٤٦) .

﴿ وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ﴾ (آل عمران : ٨٧) .

﴿ وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ﴾ . (آل عمران ٧٢ - ٧٣) .

﴿ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ﴾ . (البقرة : ٧٩) . كان على يهود العرب المقيمين بين المسلمين ، والذين

1 - See Ibid. Vol VI. pp. 210 ff and Vol. IV pp. 251,444 f.

وجدوا حريتهم كاملة في ظل عدالة وسماحة الإسلام أن يبدو نفوراً من التلمود، حتى ولو في الظاهر، إذ أن من تعاليم اليهود أيضاً التقية وهي أن ييدي الإنسان بلسانه ما لا يرضاه بقلبه تجنباً لشر أو ضرر^١. تمخض موقف اليهود العرب الرافضين للتلمود عن ظهور اليهودي السوري يسرين أو سرينص الذي ادعى أنه هو المسيح المنتظر، عام ٦٢٠ تقريباً، ووعد هذا الدعي اليهود، أن يعيدهم إلى أرض الميعاد، فلسطين إن اتبعوه وقد أمر سرينص هذا أتباعه بالخروج على تعاليم التلمود والتحلل الكامل من قيودها.

فألغى الاحتفال بالعيد اليهودي وأبطل الصلوات وأباح المحرمات المذكورة في التلمود، وأباح استعمال الخمر التي في حوزة غير اليهودي وأحدث في الزواج، فأجاز الزواج بين أشخاص أقرب علاقة من تلك التي حددها التلمود، وقد اكتسب هذا الأفاق شهرة واسعة وصلت إلى بلاد الأندلس^٢. وكانت نهاية سرينص هذا سيئة على يد يزيد بن عبد الملك بن مروان عام ١٠٥ هجرية^٣. وتفرق أتباعه بعد موته واختلف اليهود في شأنهم وكتبوا إلى أحبارهم في الآفاق يستفتونهم في شأن توبتهم هل تقبل أم لا؟

وكان أعداء التلمود ونقاده ينتشرون في كل مكان، وكان منهم اليهودي وغير اليهودي، ومن هؤلاء يعقوب بن لب Jacob b. Leb من أهل جالسيا في بولندا ظهر في القرن الثامن عشر. وهو من ألد أعداء التلمود،

١ - انظر الكنز المرصود في قواعد التلمود. ص ٧٧

2 - Graetz, vol., II pp. 120 f.

3 - Ibid.

والتلموديين . كان يعقوب هذا عدوًّا للأديان مبطنًا للإلحاد . مظهرًا للإيمان رغم أنه كان يتحلل الدين ويتظاهر بالإيمان ، كان متلاعبًا بالأديان جملة ينتقل من دين إلى دين ويرتدي ثوبًا بعد ثوب بحسب الموقف ، مرة يعتنق الإسلام في تركيا ثم يتحول عنه إلى الكاثوليكية^١ . فقد تخلّى عن اسمه . وتبنى اسمًا آخر هو Frank وعندما كان في تركيا ومن دعاوى هذا البطال المختال زعمه بأن المسحاء الذين تعاقبوا في الظهور على هذا الكوكب لم يكونوا أدياء ولا كذبة وإنما كانوا جميعًا تجسيدًا لنفس المسيح الواحدة التي حلت فيهم، وكانوا هم مظاهر مختلفة لتجلياتها ، الملك دواد، إلياس، عيسى بن مريم، محمد (صلى الله عليه وسلم) كلهم كانوا تجسيدا للروح الواحدة، أي روح المسيح المنتظر، وهذه هي عين دعوى الفرق الخارجة على الإسلام كالباية والبهاية والقاديانية^٢ .

كان فرانك مكرًا وخبيثًا ودنيئ الأغراض والمقاصد، يؤمن بأن الغاية تبرر الوسيلة وأن العبرة بالكسب وليست في نوع الوجه الذي يكون به ، الكسب وكان يحض أتباعه على الانتهازية، والأنانية، وادعى فرانك أنه هو المسيح المنتظر ثم تحول عن هذه الرتبة فادعى الألوهية وقد مد الله لأمثال هذا الدعي في الغي حتى يبلغ به نار جهنم وبئس القرار.

كان فرانك على علم بزوها رست كبالا Zoharist Kabbala التي تضم تفسيراً صوفياً للأشعار الخمسة الأولى من كتب العهد القديم مكتوبة بالعبرية والآرامية وهذا الكتاب يمثل المصدر الأصلي ليهود الكبالا ، ويقال أن الذي ألفه

1 - Ibid, vol. V, PP. 272 F.

٢ - انظر الدكتور محمد أبوليلة والدكتورة نور شيف رفعت الباية والبهاية (تحت الطبع).

هو الحبر سيمون بن يوتشاي إلا أن الدراسات الحديثة لا تؤيد هذا الفرض ، وتعزي تأليفه إلى يهودي آخر هو موسى دي ليون الغرناطي الأندلسي في القرن الثالث عشر الميلادي إلا أن هذا الزعم معارض بطبيعة المادة التي تشتمل عليها زوها رست كابلا ، إذ أن قراءة فاحصة ومقارنة بين نصوصها تنبئ عن وجود أكثر من مؤلف وأكثر من فترة زمنية كتبت فيها^١ . بل إنه يمكن لنا أيضاً أن نفترض بكل اطمئنان وجود أفكار غير يهودية في هذا الكتاب .

كان سولومن بن جيكيل لوريا (Solomon ben Jechiel Luria) اليهودي الألماني المولود بپوسن Posen حوالي ١٥١٠ ، والمتوفى ١٥٧٣م ينتقد التلموديين بشدة لسبب خلقي غالباً ، وهو أنهم كانوا يخالفون بين أقوالهم وأفعالهم ، وأنهم كانوا يتاجرون بالدين ويطوعونه لأغراضهم الدنيوية التافهة . ويرى المؤرخ اليهودي جرايتز أن ابن أبي ثور قد ترجم المشناه إلى اللغة العربية^٢ ، ولكن أشتر يعارض في ذلك ويقول أن ابن أبي ثور ترجم فقط ملخصاً للتلمود وليس التلمود كله^٣ . واعتماداً على ما ساقه بن داود في كتابه سفر حكمة Sefer - Ha - Qabbalah كتاب المأثورات The Bood of tradition يقرر مولر Muller أن ابن أبي ثور ترجم التلمود كله إلى اللغة العربية للخليفة الحكم المستنصر^٤ . ولكن هذه

1 - Vallentin's Jewish Encyclopodea p 694.

2 - History of the Jews. Vol. III pp. 263.

3 - The Jews of moslem spain. Vol. 3 pp: 23 F.

4 - Max Muller, Die Responsen der spanischen Lehrer des 10. Jahr hunderts, (Berlin, 1889) and Goldstein, Hebrew poems From Spain, p. 19

للدكتور نور شيف عبد الرحيم رفعت " آراء ابن حزم الأندلسي في اليهود

واليهودية باللغة الإنجليزية ، المملكة المتحدة جامعة أكستر ١٩٨٨ م .

المسألة في حاجة إلى الدليل الذي يرجح أحدهما على الآخر . وممن ساعدوا على نشر التلمود في أرجاء الأندلس ابن النغيلة اليهودي المشار إليه آنفاً فقد نسخ هذا الرجل على منوال الخليفة الحكم الثاني فاتخذ لنفسه كتاباً لنسخ المشناه والتلمود وبهذا استطاع ابن النغيلة أن يزود طلاب العلم من اليهود بالتلمود في كل الأرجاء وإذا كان يهود الأندلس قد اعتقدوا أن حسداي بن شبروط كان هو المسيح المنتظر فإن ابن النغيلة قد وصف نفسه بأنه هو حامي اليهود وبأنه هو داود وقته . *The Protector of The Jews and the David of his time.*^١

ولا يفوتنا في هذا السياق أن نذكر أن يهود الأندلس كانوا يعتمدون على نسخة التلمود البابلي وهذه هي النسخة التي رجع إليها ابن حزم الأندلسي في نقده لكتب اليهود . ولا يعني هذا أن التلمود الفلسطيني لم يكن معروفاً ببلاد الأندلس فقد كان الاتصال وثيقاً بين اليهود في كل بقاع العالم الإسلامي وكانت الزيارات بينهم متداولة خاصة في عصر الخليفين الناصر وابنه الحكم ، إذ هرع اليهود ، من كثير من البلدان ، إلى الأندلس ابتغاء الثروة وابتغاء العلم والتحضر وكان يهود إيطاليا ، الذين اعتمدوا على التلمود الفلسطيني في معاملاتهم وعباداتهم ، على صلة بيهود الأندلس ولكي تتضح هذه النقطة أكثر نذكر أن موسى بن حانوخ الذي ولد وتربى في جنوب إيطاليا ، قد انتقل إلى الأندلس في عام (٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م) واستقر هناك وتقلد فيما بعد منصب حاخام قرطبة ، وبالتالي فمن الممكن أن يكون ابن

حانوخ قد استعمل التلمود الفلسطيني في أحكامه وقضاياه إلى جانب التلمود البابلي ، ولكن ينبغي أن يكون معلومًا أن يهود الأندلس لم يقبلوا على التلمود الفلسطيني إقبالهم على التلمود البابلي وهناك أدلة تمكننا من القول بأن يهود الأندلس عرفوا نسخة أخرى للتلمود والتي كان يستعملها يهود أثيوبيا .

أخير الرحالة اليهودي Eldad Ben Mahli na - dani الذي نزل على الأندلس حوالي عام ٨٨٣ م أن هذا التلمود يرجع إلى أوثنيل بن كيناز Othniel Ben Kenaz الذي أخذه بدوره عن يوشع بن نون فتى موسى وخليفته الذي أخذه هو الآخر عن موسى عليه السلام . ولكن علماء اليهود يشكون في هذه النسبة ، وعلى أي حال فقد جمعت الأقوال التي تحصل عليها الداد في كتاب أطلق عليه سفر أو كتاب الداد هاداني ، ومما تجدر الإشارة إلى أن الداد كان من اليهود العرب .

مبالات اليهود حول التلمود :

يبالغ اليهود في تقدير قيمة التلمود فيزعمون أن موسى قد عرج به إلى السماء وعاش هناك أربعين يومًا تسلم فيها التوراة . وكتب العهد القديم ، المشناه ، والتلمود ، والمجادا ، وكذلك كل شيء يمكن أن يسأل عنه طلاب العلم الأذكياء أساتذتهم ، كل هذا تلقاه موسى عليه السلام أثناء إقامته في السماء^١ . هذه الحكاية التي لا أساس لها ما نظن إلا إنها قد حيكت على منوال ماجاء في إنجيل مرقس (١ / ١٢) من أن المسيح عليه السلام أخرجه

1 - Ginzberg. The Legends of the Jews Vil III p. 141

الروح إلى البرية ، وظل هناك في البرية أربعين يومًا يجرب من الشيطان ، وكان مع الوحوش ، وصارت الملائكة تخلمه . أراد واضعوا هذه الأسطورة أن يفضلوا موسى على المسيح عليهما السلام فجعلوه يقيم نفس المدة ولكن في السماء . ويجوار الله تعالى والملائكة لا الشيطان ، وردوا كل ما نقلوه عن أسلافهم يقينًا أو زعمًا إلى الله تعالى ، وربطوه كله على ما فيه من تناقض ومغالاة بالسماء في السماء السابعة ويزعم اليهود أن كل الفقراء الأتقياء المتعففون الذين أنفقوا كل وقتهم في دراسة التوراة والمشناه يقيمون السماء السابعة ، وإن الله يجلس وسطهم يشرح لهم التوراة والمشناه^١ . ولسنا ندري لماذا يشرح الله التوراة هؤلاء في السماء وهو إنما أنزلها عليهم ليتعلموها ويعملوا بها في الأرض ، وكيف وعلى أية هيئة كان جلوس الله في وسطهم كواحد منهم وهو ليس كمثله شيء في الأرض ولا في السماء ولا يتجسد ولا يتحيز سبحانه وتعالى .

وقد سبق أن ذكرنا أن اليهود يعتقدون أن المشناه إنما نزلت من السماء لهم خاصة ويعتقدون كذلك أن المشناه مقسمة على ستة أبواب على عدد السموات الست^٢ . وفي التلمود أن الله خلق ستمائة ألف روح يهودية ، لأن كل فقرة من التوراة لها ستمائة ألف تأويل ، وكل تأويل يختص بروح من هذه الأرواح نقول لماذا حددوا عدد أرواح اليهود بستمائة وماذا عن اليهود الذين خلقوا بعد ذلك وهم يتجاوزون الستمائة ألف بكثير.

1 - Ibid Vol I p. 21

هل لم يخلق الله هؤلاء أرواحًا، ومن أين يا ترى جاءت هذه الأرواح إذن ؟ نسأل أيضًا كيف تفسر التوراة على ستمائة وجه هذا إن صح، وهو غير صحيح يجعل كلام الله كالألفاظ والأحاجي غير مفهوم ، وغير مضبوط ، يجعل أحكامه سبحانه وتعالى غير واضحة ولا ثابتة ، بل عرضة لهؤلاء المتأولين وهدفًا لأباطيل الغالين ثم إن التوراة في معظمها عبارة عن أسماء رجال ومواقع وحوادث تاريخية، لا تحتاج إلى تأويل على أي حال يرفع اليهود التلمود إلى رتبة أعلى من التوراة فقد جاء في التلمود : أن من درس المشناه فعل فضيلة استحق أن يكافأ عليها، ومن درس الجمارا فعل أعظم فضيلة. وينص كتاب هاجيجا على أن (من احتقر أقوال الحاخامات استحق الموت أكثر ممن احتقر أقوال التوراة، ولا خلاص لمن ترك تعاليم التلمود، واشتغل بالتوراة فقط، لأن أقوال علماء التلمود أفضل مما جاء في شريعة موسى)¹.

يقول ابن حزم الأندلسي (وما أجمع عليه أجهارهم لعنهم الله أن من شتم الله تعالى وشتم الأنبياء يودب، ومن شتم الأجهار يموت أي يقتل). ثم يعلق على هذا بقوله (واعلموا أنهم (أي الأجهار) ملحدون ولا دين لهم، يفضلون أنفسهم على الأنبياء عليه السلام. وعلى الله عز وجل)². وهنا ينبغي أن ننبه على وهم وقع فيه ابن حزم رغم دقته في دراسة ونقد كتب اليهود والنصارى وصحة شواهد التي اقتبسها من هذه الكتب. إنه يعد خطأ كتاب

١ - الكنز المرصود ص ٥٠

٢ - الفصل في الملل والنحل ج ٢ ص ١٦

شعر قومًا Shiru Quma بين كتب التلمود، وفي الحقيقة أنه ليس منها ، بل هو كتاب مستقل مليء بالخرافات والخرعبلات.

ومعنى شعر قومًا بالعبرية حجم أو مساحة أو جسم الله ويعتقد جم غفير من العلماء أن الكتاب موغل في التجسيم، ولهذا السبب رفضه اليهود الأرثوذكس إلى درجة أن موسى بن ميمون قد طالب بحرقه، ويعتقد ابن ميمون أن شعر قومًا من مولدات الهجاذين البيزنطيين Byzantine Aggadists. يضاف إلى ذلك أن القرائين قد هاجموا أيضًا الميول التجسدية في الهجاء، ومن أهم ما توجهوا نحوه بالنقد اللاذع هو كتاب شعر قومًا وقد عرفت طليطة وطلبيرة من بلاد الأندلس القرائين اليهود الذين كانوا يقيمون فيهما على عهد ابن حزم الأندلسي ، ولكننا مع هذا لا نستطيع أن نجزم هل اطلع مؤلف كتاب الفصل على رأي القرائين في شعر قومًا أم لا ؟ ومه هذا فإننا نلمح أن ابن حزم لم يطلع على هذا النقد وإلا لكان استشهد به على اليهود المتعصبين له ، والمتمسكين به فإنه من الثابت أن علماء مشاهير من بين اليهود الأندلسيين وغيرهم كانوا يؤيدون هذا الكتاب على سبيل المثال ساعديه جاؤن. أو سعيد الفيومي الذي أشار إليه ابن حزم ومن علماء الكتاب والكبالا وغيرهم جودا لاني (١٠٧٥ - ١١٤١) وإبراهيم بن عزرا. (١٠٨٩ - ١١٦٤ م) وسيمون بن تزيما (١٣٦١ - ١٤٤٤ م) كل هؤلاء قد دافعوا عن كتاب شعر قومًا وتأولوا معانيه على أنها مجازات ، ولكن هذا في الحقيقة غير جائز وغير معقول منهم، نحن مع موسى بن ميمون في أن هذا الكتاب يجب حرقه، وإن كنا نجد فيه بالرغم من هذا تجسيدًا حيًا ليس الله فقط وإنما للعقلية اليهودية ذات الميول المادية المفرطة، وتجسيدًا حسيًا للعقلية التلمودية بخاصة .

فالألفاظ صريحة والعبارات لا تحمل التأويل لأن كلام الكتاب كله يصدر عن التجسيد والتشبيه الذي يتنافى كلية مع جلال الذات الإلهية المتعالية عن مشابهة الحوادث، وصفات المخلوقين.

هذا ولم يصل كتاب شعر قومًا إلى أيدينا سالمًا، بل لقد ضاعت منه أجزاء كثيرة ولم يبق منه إلا متفرقات متناثرة في عدة مصادر، هذه النصوص المتفرقة لم تعرف إلى في القرن السادس وربما قبله بقليل. ومن كلام ابن حزم عن شعر قومًا نلمح أنه قد قرأ هذه النصوص المتفرقة التي عشر عليها من هذا الكتاب ثم جمعت وصنفت تحت هذا الاسم. كما تبين من الرسالة المطولة التي كتبها موسى بن يوشع رسالة مطولة عن شعر قومًا^١.

من الأمثلة التي أعطاها ابن حزم من هذا الكتاب (أن تكسير جبهة خالقهم من أعلاها إلى أنفه خمسة آلاف ذراع). ومن المفيد أن نشير إلى سويتمان الذي ترجم عبارة ابن حزم (من أعلاها إلى أنفه) خطأ هكذا

- God's hight from head to foot is 5000 cubits. والصواب

أن تكتب الترجمة هكذا

The extent of the forehead of their creator measures from top to his nose five thousand. Cubits²

ومن الشواهد الأخرى على إيغال كاتب شعر قومًا في التجسيد ما ورد فيه من أن طول الله يبلغ ٢٣٦٠٠٠ فرسخًا. بنى مؤلف شعر قومًا كلامه

١- انظر د. نور شيف ص ٣٣٨ - ٣٣٩، الفصل ٢ / ١٦

². Sweetman, Islam and Christian Theology. Part, 2. vol. 1 . p. 229

هذا على التفسير العددي بحساب الجمل لآية المزامير (عظيم هو ربنا وعظيم القوة لفهمه لا إحصاء (١٤٧ : ٥) .

وفيه أيضاً أن باطن قدمه عز وجل تغطي الكون كله وأن ارتفاع باطن قدميه معاً يبلغ ٣٠٠٠٠ فرسخاً وأن المساحة من أخمص القدم إلى الكعب ١٠٠٠ مرة مضروبة في ١٥٠٠ فرسخاً، وأن مربع لحيته يبلغ ١١٥٠٠ فرسخاً وكل فرسخ يساوي ثلاثة أميال وكل ميل يبلغ عشرة آلاف قيراط. لابن حزم إذا حجته ودافعه إلى صب جام اللعنات على كاتب هذا الكلام، الذي يتنافى مع التنزيه المطلق للذات الإلهية الموصوفة بكل كمال وجلال.

لم يكن سدر ناشيم Seder Nashim من كتب التلمود بمأمن من نقد ابن حزم ، وإذا كان ابن حزم قد أصاب في اعتبار هذا الكتاب ضمن كتب التلمود فإنه لم يصب تماماً في قصر موضوعه على الحيض والنفاس إذ أن سدر ناشيم كما هو واضح من عنوانه يشتمل على كل ما يتعلق بالمرأة من حيض ونفاس وزواج وطلاق ونذور، وأيضاً فقد أخطأ الإمام الكبير ابن حزم في إسناد القول بأن لله تاجاً من ذهب يزن ألف قنطار، وأقوال أخرى مماثلة إلى سدر ناشيم، وفي الحقيقة أنه لا وجود لهذه الأقوال في الكتاب المذكور ثم إنها غريبة على موضوع الكتاب، وبالرغم من هذا، فإنه من الممكن أن يكون ابن حزم وهو حجة في دراسة الأديان قد رجع إلى نسخة تختلف عن النسخة التي بين أيدينا^١. بعد أن صورنا نقد ابن حزم الأندلسي للأخبار وما

صدر عنهم من أقوال مجافية للدين والعقل نعود إلى موضوع مغالاة اليهود في تقديس وتقدير التلمود، جاء في هذا الكتاب أن أشعيا النبي هو الذي قسم أبواب التلمود وفصوله وأن الأحاديث التلمودية مساوية لشريعة موسى عليه السلام. وفيه أيضاً أن التوراة أشبه بالماء، والمشناه أشبه بالنبيذ، والجمارا أشبه بالنبيذ العطري، والإنسان لا يستغنى عن الثلاثة كتب المذكورة، كما أنه لا يستغنى عن الثلاثة أصناف هذه. وبعبارة أخرى فإن شريعة موسى مثل الملح، والمشناه مثل الفلفل. والجمارا مثل البهار، فلا يمكن الإنسان أن يستغنى عن واحد من هذه الأصناف.

وقال الحاخام (روسكي) (ألثفت يا بني إلى أقوال الحاخامات أكثر من إلتفاتك إلى شريعة موسى). وفي كتاب لأحد حاخاماتهم ألفه في عام ١٥٠٠م "إن من يقرأ التوراة بدون المشناه والجمارا فليس له إله".

ويقول الحاخام تيكيتيل (كل من غير أي أمر أو نهى جاء في التلمود كافر، خارج عن الدين اليهودي، لا تقبل له شهادة).

وعندهم أن أقوال الحاخامات كلها واجبة التسليم وأن تناقضت، لأنها منزلة من عند الله وهكذا يصدق عليهم قول الله تعالى (إتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله). (التوبة: ٣١).

شنع التلمود :

يحتوي التلمود على شنع كثيرة تضاد الدين والعقل نقتصر على ذكر أمثلة قليلة منها.

الله :

يصور التلمود في كثير من أقوال الأحبار الله بما لا يليق مع جلال ذاته وصفاته، على سبيل المثال : يقول مناحم : (إنه لا شغل لله في الليل غير تعلمه التلمود مع الملائكة ومع) أسمودية) ملك الشياطين في مدرسة في السماء). فها هم فقد جعلوا في السماء مدراس ومعلمين وجعلوا الأحبار أساتذة ومعلمين لله والملائكة نعوذ بالله من هذا الضلال.

ويقول التلمود : (إن النهار إثنا عشرة ساعة في الثلاث الأولى منها يجلس الله ويطالع الشريعة، وفي الثلاث الثانية يحكم، وفي الثلاث الثالثة يطعم العالم، وفي الثلاث الأخيرة يجلس ويلعب مع الحوت ملك الأسماك).^١

فالحاحامات يعتبرون يوم الله كيومنا ويقسمونه حسب أهوائهم وعلى مقتضى مناسبتة للإنسان محدود الطاقة المحكوم بالعوارض الفلكية والأحوال الصحية والمزاجية، إن الله سبحانه وتعالى يعمل كل شيء في وقت ، ولا يلهيه شيء عن شيء ولا يشغله أمر عن أمر، والله عز وجل متزه عن أفعال الحوادث والمخلوقين لا يجوز عليه اللعب ولا العبث.

يقول تعالى في القرآن الكريم : ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعين ﴾ (الأنبياء: ١٦).

ويقول تعالى : ﴿ أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون ﴾ .
(المؤمنون : ١١٥) . ويقولون أن الله ندم على خراب بيت المقدس فصار يكي ويندم يزأر كالأسد .^١ ونقول ما الذي يجعل الله يندم ويكي تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وهو الذي خلق كل شيء وقدره تقديراً وبيده الأمر والنهي لا ينازعه أحد في شيء من ملكه . ومن اليهود من يقولون أنه في ليلة عيد الكبور وهي العاشرة من تشرين الأول يقوم الميططرون Metatron وهو الرب الصغير عندهم أو رئيس الملائكة كما ورد في التلمود أيضاً ويقول وهو قائم ينتف شعره ويكي قليلاً قليلاً يلي إذ خربت بيتي وأيتمت بني وبناتي ، قامي منكسة لا أرفعها حتى أبني بيتي وأرد إليه بني وبناتي) ويظل يردد هذا الكلام^٢ وفي مدراش راباه Midrash Rabbah ما يؤيد صحة الكلام الذي اقتبسه ابن حزم . إذ فيه أن الله يندم على تركه اليهود في حالة التعاسة حتى إنه يلطم ويكي كل يوم ، فتسقط من عينيه دمعان في البحر، فيسمع دويهما من بدء العالم إلى أقصاه وتضطرب المياه ، وترتجف الأرض في أغلب الأحيان فتحصل الزلازل . III.

فهم يصفون الله تعالى بالعجز التام وبالبكاء ، وإمعاناً من كتابهم في التجسيد والتشبيه جعلوا له عيناً كعين البشر تسح بالدموع ، وإذا كان الله قد

1 - Ibid

٢ - الفصل جـ ٢ ص ١٨ وانظر أيضاً رسالة الدكتور نور شيف عبد الرحيم
Midrash Rabbah, pp. 41 - 42.

عجز عن إنقاذ اليهود من التعاسة المضروبة عليهم فمن يا ترى هو الذي أعطاهم القوة فيما بعد ومكنهم من حيازة الذهب وامتلاك الأرض والتوصل إلى القوة وإخراج الفلسطينيين من بلادهم واحتلال أرضهم وديارهم.

وفي التلمود أن الله إذا حلف يمينا غير قانونية احتاج إلى من يحلله من يمينه^١.

إن الله لا يحلف ولا يحتاج إلى من يحلله من يمينه فالحاجة إلى اليمين والإشهاد والتحلل والندم من الأمور البشرية التي تحتاج إليها الناس، نعم إن الله أقسامًا في القرآن كما في قوله تعالى ﴿والنجم إذا هوى﴾ ﴿والشمس وضحاها﴾ ، ﴿والتين والزيتون وطور سينين﴾

ولكن المراد بهذه الأقسام ليس هو طلب تصديق البشر أو إشهادهم على الله تعالى وإنما فيها تعظيم لشأن المقسم به فقط.

الملائكة :

وصف التلمود الملائكة بأوصاف غير لائقة فجعلهم صنفين ، صنف لا يطراً عليه الموت وهو الصنف الذي خلق في اليوم الثاني، وصنف يطراً عليه الموت وهو قسمان : من يموتون بعد فترة حياة طويلة وهؤلاء هم الذين خلقوا في اليوم الخامس، وفيهم من يموت في نفس اليوم الذي يخلق فيه بعد أن يرتل كلام الله ، ويقرأ التلمود ويسبح التساييح ، وهو الذي خلق من النار ، وقد أهلك الله منهم جيشاً جراراً بواسطة إحراقه بطرف إصبعه ، المختصر .

وذكر الحاخام موسى بن ميمون أن الأجرام السماوية هي صالح الملائكة ،
ولذلك تراهم يعلقون ويفهمون وهذه مسألة تتصل بعلم الفلك والفلسفات
القديمة . ولسنا في مجال التفصيل في هذه النقطة لكننا نقول إن الإحرام
السماوية مخلوقات لله وهي تختلف عن الملائكة الذين جاء وصفهم في القرآن
الكريم وكتب اليهود .

ويقول الحاخامات أن الملائكة لا تفهم اللغة السريانية ولا الكلدانية
فعلى صاحب الحاجة ألا يتوجه إليهم بإحدى هاتين اللغتين وجاء في التلمود
أن الملائكة يجهلون اللغة الكلدانية لسبب مهم وهو أنه يوجد لدى اليهود
صلاة لا مثل لها بين الأمم وهم يصلونها باللغة الكلدانية التي تجهلها الملائكة ،
حتى لا يحسدوا اليهود على صلاتهم هذه^١.

وفي معرض رد ابن حزم لدعوى تفاضل اللغات بأعيانها يقول... وقد
أدى هذا الوسواس العامي (أي تفضيل لغة ما على كل اللغات) اليهود إلى أن
استجازوا الكذب والخلف على الباطل بغير العبرانية وادعوا أن الملائكة الذين
يرفعون الأعمال لا يفهمون إلا العبرانية فلا يكتبون عليهم غيرها، وفي هذا من
السخف ما ترى ، وعالم الخفيات وما في الضمائر عالم بكل لسان ومعانيه عز
وجل...^٢

١ - نفسه ص ٥٨ و ٥٩

٢ - الأحكام في أصول الأحكام تحقيق أحمد شاكر بلون تاريخ ج ١ ص ٣٣

آدم وحواء والشیاطین :

إن الله خلق الشیاطین فی یوم الجمعة فی آخر النهار . ولم یخلق لهم أجساداً ولا ملابس ، لأن یوم السبت كان قریباً ، وما كان لديه الوقت الكافی لیعمل كل ذلك !!

وفی رواية أخرى للتلمود أن الله لم یخلق للشیاطین أجساداً عقاباً لهم ، لأنهم كانوا یریدون أن یخلق الله الإنسان بدون جسد . وهذا فوق أنه غیر معقول وغیر مقبول فیة تجویز الجور والعجز علی الله ، تعالی الله عن ذلك علواً كبيراً .

والشیاطین فی التلمود لم یخلقوا کلهم من نار كما جاء به القرآن إذ منهم المخلوق من الماء والمخلوق من الهواء والمخلوق من الطین كالإنسان . أما أرواحهم فمخلوقة من مادة موجودة تحت القمر لا تصلح إلا لصنعها وبعض الشیاطین من نسل آدم ، لأنه بعد ما لعنه الله ، ونعوذ بالله من أن یلعن الله نبيه وخليفته الذي علمه الأسماء كلها وأسجد له ملائكته، أبی أن یجامع زوجته حواء حتی لا تلد له نسلأ تعيشاً، فحضر له اثنتان من نساء الشیاطین أو العفاریت فجامعهما فولدتا شیاطین . وهذه الأسطورة تحكي ما أسندته التوراة إلى لوط وبنيه من سكر وزنا بالمحارم .

ويتضمن هذا الكلام بذرة عقيدة الخطیئة الأصلية التي هي أحد الأركان الأساسية فی الديانة المسيحية حیث یعتقد النصارى بأن كل بني آدم مخطئ بسبب عصیان آدم لأمر الله فی الجنة وطرده توارث أبناؤه وبناته هذه الخطیئة

الأولى ، وكانت حواء أيضاً لا تلد في هذه المدة إلا شياطين بسبب نكاحها من ذكور الشياطين ونعوذ بالله من هذا الضلال وإن في التلمود لخبالاً آخر إذ يزعمون أن الشيطان كان ملاكاً وأن في يده القدرة على مساعدة الفقراء وأنه أنقذ إبراهيم مرة من الموت وأنه كان يساعد الحاخامات^١.

وحسب أقوال التلمود فإن الشياطين يأكلون ويشربون ويتناسلون ويموتون ويمكنهم التناكح والتناسل مع البشر وقد وصلت مثل هذه الأفكار السيئة للأسف إلى عقول العوام ، ووجدت من يروج لها ، إذ يدعي البعض إمكان الاتصال على هذا النحو بين الإنس والجن.

وفي التلمود أقوال في هذه الموضوع مخلة للآداب لا يجوز نقلها^٢.

السحر :

للحاخامات مجال واسع في الحديث عن السحر وادعاءات عريضة في القدرة عليه إلى درجة تجعل تأثير السحر أحياناً أقوى من تأثير المعجزة وتضع الساحر في مكانة أرفع من مكانة النبي.

جاء في التلمود (منهدين ص ٢/ ما) أن أحد مؤسسي ديانة التلمود كان في إمكانه أن يخلق رجلاً بعد أن يقتل آخر، وكان يخلق كل ليلة عجلاً عمره ثلاث سنوات بمساعدة حاخام آخر، وكانا يأكلان منه معاً.

١ - انظر الدكتور أبو ليلة بحث عبدة الشيطان التاريخ والتطور الظاهرة والعلاج

(تحت النشر) .

٢ - الكنز المرصود ص ٦١

وفي الكتاب المذكور (سنهدين ص ٧٠) أن أحد الحاخامات كان يحيل القرع والشمم إلى غزلان ومعيز . وكان الراباي نياي يحول الماء إلى عقارب، ولقد سحر يوماً ما امرأة وجعلها حمارة . وركبها ووصل عليها إلى السوق . (سنهدين ج ٢ ص ٦٧) . وهم يصفون بعض الأنبياء بأنهم سحرة فيزعمون أن إبراهيم الخليل كان يتعاطى السحر ويعلمه . وكان يعلق في عنقه حجراً ثميناً يشفي بواسطته جميع الأمراض وإن هذا الحجر قد وقع في أيدي أحد الحاخامات فكانوا يستعينون به على إحياء الموتى وعمل أشياء أخرى خارقة .

أقوال التلمود في المسيح :

لليهود مسيح آخر غير مسيح النصارى. ويتنظر اليهود هذا المسيح ويشرون بقرب ظهوره وقبل أن نستعرض بعض أقوال التلمود والحاخامات في هذه المسألة نود أن نشير إلى نقطة مهمة وهي أن المطلع على كتب اليهود المقدسة وآدابهم في القديم والحديث يخرج بانطباع أن المسيح يمكن أن يكون شخصاً بمواصفات معينة. ويمكن أن يكون كذلك مجموعة من الأشخاص الممتازين والتميزين الذين يقومون بدور هذا المسيح الإنسان. ويمكن أن يكون المسيح كذلك نظاماً أو عهداً. يتحقق فيه لليهود ما كانوا ينتظرونه من المسيح المرسل ويمكن أن يكون المسيح قوة خارجية تساعد على الوصول إلى ما توقعوه من هذا المسيح. كقوة دولة مثل روسيا وأمريكا، أو قوة منظمة مثل هيئة الأمم المتحدة، أو النوادي والمنظمات والهيئات المختلفة التي يسيطر عليها

اليهود أو البنوك والشركات الكبرى التي تحقق لهم أهدافهم ، ونواصل كلامنا عن المسيح في التلمود ... جاءت في هذا الكتاب هذه العبارات : (لما يأتي المسيح تطرح الأرض فطيراً وملابس من الصوف، وقمحاً حبه بقدر كلاوي الثيران الكبيرة) . (وفي هذا الزمن ترجع السلطة لليهود وكل الأمم تخدم ذلك المسيح وتخضع له ، وفي ذلك الوقت يكون لكل يهودي ألفان وثمانية عبد يخدمونه . وثلاثمائة وعشرة أكوان تحت سلطته !! ولكن لا يأتي المسيح إلا بعد انقضاء حكم الأشرار (أي الخارجين عن الدين اليهودي) .

ويدعو التلمود اليهود أن يمنعوا الأمم من الوصول إلى القوة حتى تبقى القوة لليهود وحدهم . وهذه العقيدة التلمودية تمثل حجر الأساس في الصراع العربي الإسرائيلي أو الإسرائيلي العالمي .

وفيه أن الحرب لا بد أن تقوم ويهلك ثلثا العالم ويبقى اليهود مدة سبع سنوات متوالية يحرقوا فيها الأسلحة التي اكتسبوها بعد النصر. وتعيش اليهود في حرب عوان مع باقي الشعوب منتظرين ظهور المسيح الذي سوف يظهر ويحصل به النصر ويتربع على العرش ويقبل الهدايا من جميع الشعوب إلا الشعوب المسيحية فإنه سيرفضها وتكون الأمة اليهودية آنذاك في غابة الثروة لأنها تكون قد تحصلت على جميع أموال العالم.

إن التلمود منذ القدم يُعلم اليهود أن يعيشوا في صراع دائم مع شعوب العالم واعتبار الجميع طرفاً واحداً في الصراع معهم ويركز على احتكار الثروة والسلاح وهو ما يفعله اليهود، وذكر في التلمود أن هذه الكنوز ستملاً سرايات واسعة لا يمكن حمل مفاتيحها وأقفالها على أقل من ثلاثمائة حمار

وحيث أنه يدخل الناس في دين اليهود أفواجًا إلا النصارى فإنهم يهلكون .
ولا يفوتنا أن نذكر التلمود يصف المسيح عيسى بن مريم عليه السلام بأنه
ارتد عن دين اليهود وعبد الأوثان ويصفونه بأوصاف أخرى غير لائقة لا
يتسع المقام لذكرها والرد عليها .

اليهودي في عقيدة التلمود :

اليهود يدعون أنهم أبناء الله وأحباؤه كما ذكر عنهم القرآن الكريم
وكما نطقت به كتبهم .

والتلمود يؤكد هذا أيضًا بل ويبالغ فيه ، فقد جاء في مواضع كثيرة
منه : أن الإسرائيليين معتبر عند الله أكثر من الملائكة ، فإذا ضرب أمي
إسرائيلي فكأنه ضرب العزة الإلهية . ويذكر ابن حزم الأندلسي ما جاء
في بعض كتبهم أن الله تعالى قال لبني إسرائيل : (من تعرض لكم فقد تعرض
لحلقه عيني)^١ .

وفي سنهدرين ص ٢ ، ص ٥٨ أنه لو لم يخلق اليهود لانعدمت البركة من
الأرض ولما خلقت الأمطار والشمس ، ولما أمكن باقى المخلوقات أن تعيش ،
ويعتقد اليهود أن اليهودي جزء من الله ، كما أن الابن جزء من أبيه . تعالى
الله عن التبعية والتجزئى ومشابهة الحوادث ، هذه هي أقوال المشبهة
والمجسمة وقد جاء في التلمود ما يؤيد هذه النزعة العنصرية المتعادلية إذ يقول
إنه إذ ضرب أمي إسرائيليًا فالأمي يستحق الموت .

وقال الرباي مناحم : أيها اليهود إنكم من بني البشر لأن أرواحكم مصدرها روح الله. وأما باقي الأمم فليست كذلك لأن أرواحهم مصدرها الروح النجسة^١.

ويعتبر الحاخام (آبار بانيل) المرأة الغير يهودية من الحيوانات وأن الله خلق الأجنبي على هيئة الإنسان ليكون لائقاً لخدمة اليهود الذين خلقت الدنيا لأجلهم. وفي تلمود أورشليم ص ٩٤ أن النطفة المخلوق منها باقي الشعوب الغير يهودية هي نطفة حصان ١١ وجاء في (تلمود بياموت بند ٦) أن اليهودي يتنجس إذا لمس القبور (أي تناولها بالأذى) وفقاً للتوراة ما خلا قبور من عداهم من الأمم، إذ كانوا يعدونهم بهائم لأبناء آدم^٢.

وفي التلمود (سنيهدرين ٩٢/١) غير جائز أن تشفقوا على ذي جنة. وقال الزياي جرسون (ليس من الموافق أن الرجل الصالح تأخذه الشفقة على الشرير (أي غير اليهودي)).

وقال الحاخام أباربانيل (ليس من العدل أن يشفق الإنسان على أعدائه ويرحمهم). هذا الكلام الذي فيه عداوة ظاهرة للإنسانية وحنق وحقد على الشعوب غير اليهودية معارض ليس فقط بالقرآن الكريم والسنة بل بالتوراة ونصوص الكتاب المقدس أيضاً.

١ - الكنز المرصود ص ٧٢

٢ - نفسه ص ٧٤ ، ٧٥

وأن وحدة الجنس البشري وكرامة الأصل الذي خلق منه وهو أصل واحد يشكل عقيدة دينية عند المسلمين.

يقول تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (النساء : ١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (الحجرات: ١٣)

﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ (الإسراء : ٧٠).

فالأفضلية باعتبار الإنسانية لا باعتبار الجنس أو الديانة مجردة من العمل الصالح لا غير . وروى الإمام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " انظر فإنك لست بخير من أحمر ، ولا أسود ، إلا أن تفضله بتقوى الله " وعن حذيفة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "كلكم بنو آدم ، وآدم خلق من تراب ، ولينتهين قوم يفخرون بأبائهم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان" أخرجه البزار في معجمه . وابن كثير في تفسير آية الحجرات المذكورة ولقد جاءت وثيقة حقوق الإنسان في العصر الحديث لتبني هذه الدعوة التي جعلها الإسلام دستوراً إلهياً يحكم العلاقات الإنسانية ويعلي من قيمة الإنسان ويحرص على أمنه وسلامته وحيته وكرامته.

التقية :

يجوز التلمود لليهودى أن يتذرع بالتقية أي أن يقول بلسانه ما ليس في قلبه لتفادي الضرر الذي ربما يصيبه إذا صدق القول ، وقد حظر التلمود على اليهود أن يحبوا الكفار أي كل من هو غير يهودي ، هذا ما لم يخشوا ضررهم ، أو عدوانهم وقد أخذ الحاخام بشاي من هذا أنه يجوز لليهودي أن ينافق غير اليهودي وأن يكون مؤدبًا معه، وأن يدعي محبته كاذبًا إذا خاف وصول الأذى منه إليه.

ويصرح التلمود أنه يجوز لليهود أن يزوروا مرضى المسيحيين، ويدفنوا موتاهم، إذا خافوا على أنفسهم الضرر والأذى منهم. وقال الرباي إسماعيل طبقًا لتعاليم الحاخام (أكيا) : يلزم اليهودي أن لا يجاهر بقصده الحقيقي . حتى لا يضيع اعتبار الدين أمام أعين باقي الأمم . ويجوز التلمود أن يغش اليهودي غير اليهودي . (مسموح غش الأُمِّي ، وأخذ ماله بواسطة الربا الفاحش لكن إذا بعث أو اشترت من أخيك اليهودي شيئًا فلا تخلدعه ولا تغشه) ١١ .

إذا جاء أجنبي وإسرائيلي أمامك بدعوى، فإذا أمكنك أن تجعل الإسرائيلي رابحًا فافعل، وقل للأجنبي: هكذا تقضي شريعتنا(إذا حصل ذلك في مدينة يحكم فيها اليهود). وإذا أمكنك ذلك وفقًا لشريعة الأجنبي فاجعل الإسرائيلي رابحًا، وقل للأجنبي: هكذا تقضي شريعتك. فإذا لم تتمكن من كلا الحالين بأن كان اليهود لا يحكمون البلد، والشريعة الأجنبية لا تعطي الحق لليهودي، فاستعمل الغش والخداع في حق هذا الأجنبي حتى تجعل الحق

لليهودي^١. ومما يؤكد هذا الكلام تلك الحكاية التي رواها أبو حيان التوحيدي. وننقل الحكاية كاملة هنا لأهميتها بالنسبة لموضوعنا.

وحدثني أبو الحسن علي بن هارون الزنجاني القاضي صاحب المذهب قال : اصطحب رجلان في بعض الطرق مسافرين : مجوسي من أهل الرِّيِّ ، والآخر يهودي من أرض جَيِّ^٢ ، وكان المجوسي راكبًا بغلة له عليها سُفرة من الزاد والنفقة ، وغير ذلك ، وهو يسير مرفهًا وادعًا ، واليهودي يمشي بلا زاد ولا نفقة ، فبينما هما يتحادثان إذ قال المجوسي لليهودي : ما مذهبك وعقيدتك يا فلان ؟ قال اليهودي : أعتقد أن في هذه السماء إلهًا هو إله بني إسرائيل وأنا أعبدُه وأقدسُه وأضرعُ إليه ، وأطلب فضل ما عنده من الرزق الواسع والعمر الطويل مع صحة البدن ، والسلامة من كل آفة والنصرة على عدوي ، وأسأله الخير لنفسي ، ولمن يوافقني في ديني ومذهبي ، فلا أعابُ بمن يخالفني بل أعتقد أن من يخالفني دمه لي يحل ، وحرام علي نصرته، ونصيحته والرحمة به . ثم قال للمجوسي : قد أخبرتك بمذهبي وعقيدتي وما اشتمل عليه ضميري فخبرني أنت أيضًا عن شأنك وعقيدتك وما تدين به ربك ؟ فقال المجوسي : أما عقيدتي ورأيي فهو أنني أريد الخير لنفسي وأبناء جنسي ولا أريد لأحد من عباد الله سوءًا ولا أتمنى له ضررًا لا لموافقي ، ولا لمخالفي فقال اليهودي : وإن ظلمك وتعدى عليك ؟ قال : نعم، لأنني أعلم أن في هذه السماء إلهًا خبيرًا عالمًا حكيمًا لا تخفى عليه خافية

١ - الكنز المرصود ، ص ٨١

٢ - جَيِّ مدينة بناحية أصبهان سُميت فيما بعد بشهرستان.

من شيء ، وهو يجزي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . فقال اليهودي : يا فلان لست آراك تنصر مذهبك وتحقق رأيك . قال المجوسي : كيف ذاك ؟ قال لأنني من أبناء جنسك ، وبشر مثلك وتراني أمشي جائعاً نصيباً مجهوداً ، وأنت راكب وادع مرفه شبعان . فقال : صدقت ، وماذا تبغي ؟ قال : أطعمني من زادك ، واحملني ساعة ، فقد كللت وضعفت . قال : نعم وكرامة ، فنزل ومد له من سفرته وأطعمه وأشبعه ، ثم أركبه ، ومشى ساعة يحدثه ؛ فلما ملك اليهودي البغلة وعلم أن المجوسي قد أعيا ، حرك البغلة وسبقه ، وجعل المجوسي يمشي ولا يلحقه ، فناداه : يا فلان ، قف لي وانزل ، فقد انحسرت وأنبهرت . فقال اليهودي : ألم أخبرك عن مذهبي وخبرتي عن مذهبك ، ونصرتي وحققته ؟ فأنا أريد أيضاً أن أحقق مذهبي ، وأنصر رأيي واعتقادي . وجعل يحرك البغلة ، والمجوسي يقفوه على ظلع^١ وينادي : قف يا هذا واحملني ، ولا تتركني في هذا الموضع فيأكلني السبع وأموت ضياعاً ، وارحمني كما رحمتك . واليهودي لا يُلوي على ندائه واستغاثته ، حتى غاب عن بصره ، فلما يئس المجوسي منه وأشفى على الهلكة ، ذكر اعتقاده وما وصف به ربه ، فرفع طرفه إلى السماء وقال : إلهي قد علمت أنني اعتقدت مذهباً ونصرتي ، ووصفتك بما أنت أهله ، وقد سمعت وعلمت ، فحقق عند هذا الباغي على ما مجَّدتك به ، ليعلم حقيقة ما قلت . فما مشى المجوسي إلا قليلاً حتى رأى اليهودي وقد رمت به البغلة ، وانلقت عنقه ، وهي واقفة ناحية منه تنتظر صاحبها ؛ فلما أدرك المجوسي بغلته ركبها ومضى لسبيله ، وترك اليهودي معالجاً لكرب الموت ؛ فناداه اليهودي : يا فلان ، ارحمني

١ - ظلع أى يمشى وراءه وهو يعرج .

واحملي ولا تتركني في هذه البرية أهلك جوعاً وعطشاً ، وانصر مذهبك ،
وحقق اعتقادك . قال المجوسي : قد فعلت ذلك مرتين ، ولكنك لم تفهم
ما قلت لك ولم تعقل ما وصفت : فقال اليهودي : وكيف ذلك ؟ قال :
لأنني وصفت لك مذهبي فلم تصدقني في قولي ، حتى حققته بفعلي ، وذاك
أنني قلت : إن في هذه السماء إلهاً خبيراً عادلاً لا يخفى عليه شيء وهو ولي
جزاء المحسن بإحسانه ، والمسيء بإسائته ، قال اليهودي : قد فهمت ما قلت ،
وعلمت ما وصفت ، قال المجوسي : فما الذي منعك من أن تتعظ بما سمعت ؟
قال اليهودي : اعتقاد نشأت عليه ، ومذهب تربيت به ، وصار مألوفاً معتاداً
كالجيلة بطول الدأب فيه ، واستعمال أبيته ، اقتداء بالآباء والأجداد
والمعلمين من أهل ديني ومن أهل مذهبي ، وقد صار ذلك كالأس الثابت ،
والأصل النابت ؛ ويصعب ما هذا وصفه أن يُترك ويُرفض ويُزال . فرحمه
المجوسي ، وحمله معه حتى وافى المدينة ، وسلمه إلى أوليائه محطماً مُوجعاً ،
وحَدَّثَ الناس بحديثه وقصته ، فكانوا يتعجبون من شأنهما زماناً طويلاً .

وقال بعض الناس للمجوسي (بعد) : كيف رَحِمْتَهُ بعد خيانتِهِ لك ،
وبعد إحسانك إليه ؟ قال المجوسي : اعتذر بحاله التي نشأ فيها ودأب عُمُرِهِ في
اعتقادها ، وسعى لها واعتادها ؛ وعلمت أن هذا شديد الزوال عنه ، وصدَّقْتُهُ
ورحمته ، وهذا مني شكر على صنع الله بي حين دَعَوْتُهُ عندما دهاني منه ،
وبالرَّحمة الأولى أعانني ربي ، وبالرحمة الثانية شَكَرْتُهُ على ما صنع بي^١ .

١ - أبو حيان التوحيدي - كتاب الإمتاع والمؤانسة تحقيق أحمد أمين وأحمد الزين ،
بيروت - المكتبة العصرية (تاريخ الجزء الثالث ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٣ م) ج ٢

وفي هذه القريفة نذكر أن التلمود قد نجح من أساطير العالم القديم ومن دياناته التيء الكثير. ففي كتاب للصباية نحكى فيه صاحبه عن " آدم الأول أنه ذكر فى كتابه أن فى الهند شجرة إذا اتخذت منها أغصان فإن الفصن منها إذا رمى فى الأرض يتسعى متحركاً كما تسعى الحيات ، وأن ثم شجرة أصلها صورة إنسان تسمع له هممة وتنقلت منه الكلمة والكلمة .^١

وقد وجدت مثل هذه الخرافات طريقها إلى عقول أحبار اليهود من كتاب التلمود فتأثروا بها ونقلوا بعضها وحاكوا مثلها على نفس المنوال وإذا كان الأحبار هم حماة الدين اليهود يأخذون بمثل هذه الخرافات فكيف يوثق بنقلهم للتوراة وكتب الأنبياء .

الفرق اليهودية

١ - السامرة أو السامرية :

أول فرقة دينية في التاريخ اليهودي ، يقولون أن مدينة القدس هي نابلس التي كانوا يسكنونها، وتقع نابلس على بعد ثمانية عشر ميلاً عن بيت المقدس، لا يعرفون حرمة لبيت المقدس ولا يعظمونه، ويقولون أن الله أوحى إلى داود أن يبنيه في نابلس لكنه خالف وبناءه في مكانه المعروف. لهم تورا تنسب إليهم هي التوراة السامرية تختلف عن التوراة التي بأيدي سائر اليهود والتي بايد النصارى (التوراة العبرية والتوراة السبعينية). والسامريون لا يؤمنون بنبي جاء بعد موسى ويوشع وبالتالي لا يعترفون بأنبياء يهود كثيرين ، ولا بعيسى ، ولا بمحمد عليهما السلام. ولا يؤمنون بالبعث .

وهم لا يستحلون الخروج عن الشام ولكن يظهر أن الظروف قد أجبرت بعضهم فهاجروا إلى مصر واستقروا بها وبخاصة في الإسكندرية وفي العصر الحديث انتشروا في أوروبا وأمريكا.

٢ - الصدوقية :

ينتسبون إلى رجل يقال له صدوق هو مؤسس فرقته، يقول ابن حزم أنهم هم الذين قالوا أن العزيز ابن الله كما جاء في القرآن الكريم، وكانوا يقيمون بجهة اليمن ، ولكن اليهود ينكرون أن الصدوقيين قالوا بأن عزيز ابن الله، إلا أن الجاحظ والبيضاوي^١ يدعمان كلام ابن حزم بعض التدعيم ، إذ

١ - الجاحظ "رسالة الرد على النصارى" ص ٣٥ وما بعدها. وابن حزم. الفصل ١٠، ص ٧٨

يؤكدان أنه كانت هناك فرقة من اليهود تقول بنبوة عزرا الله. وعلى أية حال ففي كتب اليهود سمي إسرائيل بابن الله البكر، وسمي ملكًا صادق ابن الله وغيرهم كثير واليهود يسمون أنفسهم أبناء الله، فلا مانع إذا أن يكونوا هم جميعًا أو فريق منهم قد سموا عزرا بابن الله لأنه هو الذي كتب لهم التوراة بعد قتلها.

٣ - العنانية :

أصحاب عنان الداودي اليهودي، وتسميهم اليهود القراس والمسي، يقولون أنهم لا يعملون بغير شرائع التوراة وما جاء في كتب الأنبياء عليهم السلام، ويتبرؤون من قول الأحرار ويكذبونهم وهذه الفرقة تنتشر بالعراق ومصر والشام والأندلس.

٤ - الربانية :

وهم الأشعانية يأخذون بأقوال الأحرار ومذاهبهم ومنهم جمهور اليهود .

٥ - العيسوية :

أصحاب أبي عيسى الإصيهاني رجل من اليهود كان ياصبهان، بلغ ابن حزم أن اسمه كان محمد بن عيسى وهم يقولون بنبوة عيسى ومحمد عليهما السلام، غير أنهم يقولون أن عيسى جاء لبني إسرائيل بخاصة وأنه أحد أنبيائهم وأن محمدًا صلى الله عليه وسلم نبي أرسله الله تعالى بالقرآن الكريم إلى بني إسماعيل، وهم سائر العرب كما كان أيوب نبيًا في بني عيص.

٦- الشاركانية :

حكوا عن زعيمهم المعروف بشاركان أنه قال أن محمداً رسول الله إلى العرب وإلى سائر الناس ما خلال اليهود، وقال أن القرآن حق وكل الآذان والإقامة والصلوات وأركان الإسلام حق غير أنه مشروع للمسلمين دون اليهود، وربما تلفظ بعض الشاركانية بالشهادتين^١.

٧- المعادية :

اتباع رجل من همدان وهم بين اليهود مثل الباطنية بين المسلمين. ومؤسس هذه الفرقة يدعى يوذعان أو يهوذا وكان يحث على الزهد والإكثار من الصلاة، وينهي أتباعه عن أكل اللحوم وشرب الأنبذة، وكان يقول أن للتوراة ظاهراً وباطناً وتنزيلاً وتأويلاً، وقد خالف عامة اليهود في التأويل وفي التشبيه، ومال إلى القدر وأثبت الفعل للعبد، وقدر الثواب والعقاب عليه^٢.

١ - ابن حزم - الفصل ج ١ ص ٧٩، ٧٨. الفرق بين الفرق - البغدادي ص ٩ .

٢ - فخر الدين محمد بن عمر الرازي. اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ١٢٩ .

شعائر يهودية وأعياد يهودية

عاشوراء وعصوم اليهود :

من الشعائر التي يجتمع عليها اليهود والمسلمون صوم يوم عاشوراء وهو يوافق اليوم العاشر من شهر المحرم أول شهور العام الهجري، واليوم العاشر من شهر تشرى (تشرين) ، الشهر السابع من التقويم اليهودي .

صام النبي صلى الله عليه وسلم هذا اليوم وأمر المسلمين بصيامه في المدينة للنورة وذلك قبل أن يكلف للمسلمون بصيام شهر رمضان في السنة الثانية من الهجرة .

وجاء في سبب صيام يوم عاشوراء أنه عندما وصل المسلمون إلى المدينة وجدوا اليهود صياماً في هذا اليوم فسألوهم عن سبب صيامهم فأجابوهم بأن هذا اليوم هو اليوم الذي نجى الله فيه موسى وقومه من فرعون وجنوده ونحن نصومه شكراً لله، فصامه النبي صلى الله عليه وسلم وأمر المسلمين بصيامه^١ .

عن جابر بن سمرة قال " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصوم عاشوراء ويحثنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا عنه ولم يتعاهدنا عنده " .

وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بصيام عاشوراء حتى فرض رمضان. قال عراك: فقال عليه السلام: من شاء فليصمه ومن شاء فليفطر^٢ .

١ - البخاري ج٣ ص ٩٦

٢ - ابن حزم - المحلى ج٦ ص ١٦٦ .

عن أبي قتادة رضى الله عنه أنه سئل عن صيام يوم عاشوراء فقال :
" ما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صام يوماً يطلب فضله على
الأيام إلا هذا اليوم ، ولا شهراً إلا هذا الشهر، يعني رمضان" رواه مسلم.

اتفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء سنة وليس بواجب وذكر أبو
حنيفة أن صيامه كان واجباً في أول الإسلام أي قبل فرض صيام شهر
رمضان، أما الإمام الشافعي فيذهب إلى أن صومه لم يزل سنة منذ صامه النبي
صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكان كفار قريش يصومونه في الجاهلية
واليهود يصومونه كذلك ربما لسبب يختلف مع السبب الذي من أجله صامه
العرب في الجاهلية^١.

ولسنا ندري هل صام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء في مكة
قبل الهجرة أم لا فقد كان فضل هذا اليوم معروفاً للجاهليين وكان بعضهم
يصومونه كما ألحنا، ولسنا نستبعد أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم صامه
وحده ولم يأمر المسلمين بصيامه إلا في المدينة عندما كثر عددهم وظهر أمرهم
واستقرت جماعتهم. ويظهر أن اليهود لم يفهموا الحكمة من صوم النبي صلى
الله عليه وسلم وأتباعه لهذا اليوم الكريم فبدل أن يلاحظوا الأخلاق النبوية
الطيبة في تواصل أهل الأديان فيما فيه طاعة الله وتكريم للأنبياء السابقين
فهموه على أنه متابعة وتقليد من جانب محمد صلى الله عليه وسلم لهم هذا
ما يمكن أن نفهمه من قول الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن
اليهود والنصارى يعظمون هذا اليوم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم العام

القادم بصوم التاسع والعاشر من الشهر مخالفة لليهود، وقد أعلن صلى الله عليه وسلم أنه سيفعل ذلك العام القابل لكنه مات صلوات الله عليه قبل أن يدركه .
عن عطاء رضى الله عنه أنه سمع ابن عباس يقول في يوم عاشوراء
” خالفوا اليهود ، صوموا التاسع والعاشر “^١ .

ومما يجدر ذكره أن التقويم العبري كالتقويم الهجري قمرى يعظم اليهود شهر تشرين ويعتبرونه شهر المناسبات المقدسة ويحتفل اليهود في اليوم الأول والثاني منه بأعياد رأس السنة الجديدة ويعتقد عامة اليهود أن الله تعالى جعل عيد اليهود في هذا الشهر مكافأة لهم على التزامهم بشعيرة السبت.

وقد وقعت في شهر تشرين أحداث يهودية كبرى، وفيه تحققت لهم
أمجاد كثيرة وأهمها تأسيس الدولة والشروع في بناء معبد سليمان.

ويعتقد أحبار اليهود المتأخرين أن العالم خلق في موسم الخريف الذي وافق
شهر تشرين - وفي التراث اليهودي أيضاً في الجاهلية ، وأنه في يوم عاشوراء
بالتحديد من شهر تشرين خلص الله تعالى نبيه موسى واليهود من نير العبودية
والاضطهاد على أيدي حكام مصر. وفي بعض الحكايات اليهودية أن يعقوب
عرف بموت ابنه يوسف عليهما السلام في يوم عاشوراء ، وأن موسى صلوات
الله عليه قد ارتفع إلى السماء وهبط في اليوم الحادي عشر من شهرت تشرين.

ينبغي أن ننبه على أن بعض هذه الأقوال ليس لها أساس تاريخي وإنما هي
من قبيل الأساطير فليس هناك دليل على ارتفاع موسى إلى السماء مثلاً في

كتبهم وكذلك لم يشر القرآن الكريم إلى شيء من هذا في الوقت الذي أشار فيه إلى رفع بعض الأنبياء كإدريس والمسيح عليهما السلام .

أما وقد بينا أهمية يوم عاشوراء بالنسبة لليهود وجب أن نذكر أن صوم اليهود في هذا اليوم يتفق مع صوم المسلمين في عاشوراء وفي غيره والمعروف أن المسلمين يصومون عن المأكول والمشرب والمنكح يوماً كاملاً من الفجر إلى المغرب والأمر كذلك بالنسبة لليهود، في صوم عاشوراء خاصة وصيام يوم عاشوراء هو اليوم الوحيد الذي أمر اليهود كشعب أن يصوموه كلهم على هذا النحو.

وإذن فهم قد كتب عليهم الصيام كما كتب على المسلمين مصداقاً لقول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (البقرة: ١٨٣).

ومن دراستنا للأديان تبين لنا أن الصيام شعيرة ملازمة للإنسان منذ باكورة وجوده على هذا الكوكب إلا أن الصيام يختلف في توقيته وكيفيته وفي الغرض منه بين شعب وشعب أو دين ودين.

أصحاب السبت :

يوم السبت من الأيام المقدسة عند اليهود، وهو عنصر أساسي في بناء العقيدة اليهودية، إنه على ما في كتبهم العهد الأبدي بين الله وبين بني إسرائيل، وهم مأمورون بتقديسه والتفرغ فيه من ممارسة الأحوال والأشغال ، من خالف في ذلك منهم يقتل وتنفي نفسه من بين الشعب.

تقول دائرة المعارف اليهودية أنه بالرغم من قدم هذه اللفظة أعني السبت فإنها غير معروفة الأصل من حيث اللغة، وتذهب الدائرة إلى أنه من الصعب أن تكون الكلمة مأخوذة من استراح أو جلس أو من العدد سبعة.

إلا إننا نرجح أنها مأخوذة من الفعل استراح أو جلس يعني ليستريح، إذ الكلمة مذكورة في قرينة خلق الله تعالى للكون وفي سفر الخروج نقرأ العبارات الآتية: "لأنه في ستة أيام صنع الرب السماء والأرض وفي اليوم السابع استراح وتنفس ثم أعطى موسى عند فراغه من الكلام معه في جبل سيناء لوحى الشهادة حجر مكتوبين بأصبع الله" (٣١ : ١٣ - ١٨).

فقد أثبتوا لله هنا التعب وضيق النفس، وطلب الراحة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وقد أشار القرآن إلى هذا الزعم ورد عليه في قوله تعالى : ﴿ ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴾ (ق ٣٨). فالله سبحانه وتعالى لا يتعب من عمل ولا يستريح لأن التعب وطلب الراحة من عوارض الأجسام واضطرار الطباع والله عز وجل ليس جسماً ولا نفساً ولا داخلًا في زمان ولا متحيزًا في مكان.

ذكر الله تعالى في القرآن الكريم أنه قال لليهود : ﴿ لا تعدوا في السبت ﴾ (النساء : ١٥٤). وأنه أخذ منهم " ميثاقًا غليظًا على ذلك.

ذكر القرآن الكريم أيضًا السبت في قرينه تذكير اليهود بمعاصي سلفهم وما حل بهم ، " ﴿ ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم

كونوا قردة خاسئين فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين ﴿ (البقرة : ٦٥) . وفي سورة أخرى يتهدد الله تعالى أهل الكتاب اليهود والنصارى معاً أو منفردين بصيب لعنته عليهم إذا لم يؤمنوا بالقرآن الذي جاء مصدقاً لما معهم من كلام الله ، يقول تعالى : ﴿ يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على أدبارها أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولاً ﴾ (النساء : ٤٧) .

يكشف الله تعالى عن خطط المحتالين على أمره ونهيه المعظمين للدنيا ومتاعها وعما حل بها بقوله تعالى : ﴿ واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر إذ يعدون في السبت إذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً ويوم لا يسبثون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون ﴾ ﴿ فلما عثوا عن ما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ (الأعراف ١٦٣ - ١٦٦) .

وهنا اختلف المفسرون في توجيه الآية التي تنص على أن الله تعالى قد مسخ بعض الآدميين من العصاة إلى قردة وخنازير ، هل كان ذلك مسخاً حقيقياً بمعنى أنهم تحولوا فعلاً عن صورة الآدمية العاقلة المليحة إلى الصورة الحيوانية الغبية القبيحة .

الآية تحتل كل من الوجهين ، البعض يقول أن ذلك يعني أن طباعهم وصورتهم هي التي تحولت إلى طبائع القردة والخنازير ، والبعض يعتقد أنهم تحولوا بالفعل إلى أمثال هذه الحيوانات ومن القائلين بهذا الرأي ابن حزم الأندلسي الذي وجد في سفر الخروج (٢٨ : ١٥ - ٥٥) .

ما يفيد بأن الله قد هدد اليهود إذا عصوا أن يجعلهم حيوانات.

وإذا كنا لم نعثر على هذه الإشارة نصًّا في الموضع الذي أشار إليه ابن حزم، فمن المحتمل أن هذا الكلام قد ورد في نسخته التي رجع إليها والتي تختلف عن النسخ الحاضرة لكتب اليهود، إذ أن ابن حزم ثقة في نقله لآراء ومعتقدات خصومه.

الخاتمة

تناولنا في هذا الكتاب بعض مصطلحات علم مقارنة الأديان بالشرح والتحليل وقد تبين من خلال دراستنا أن المصطلحية وهي علم أو فن استخدام المصطلحات الخاصة بكل علم لازمة لكل باحث ولا يمكن الاستغناء عنها ، وإنه بدون معرفة هذه المصطلحات لا يمكن فهم العلم نفسه ، والمصطلحات وإن لم تكن هي جزء العلم أو بعضه فإنها بمثابة الوسائل لضبط العلم لنقله وفهمه ، وقد اعتبرها ابن خلدون علما مستقلاً .

لقد استعرضنا أقوال علماء المسلمين الكبار في أهمية الإلمام بالمصطلحات وإنه مما ينبغي معرفته إن المسلمين كانوا أسبق من غيرهم في التنبيه على أهمية المصطلح ، وفي إرساء قواعد هذا الفن كمدخل إلى دراسة العلوم وفهمها ولتجنب أهل العلم الأخطاء والأحكام المتعسفة الناتجة عن الجهل بهذه المصطلحات.

يشهد عالمنا اليوم حركة واسعة في دراسة المصطلحات حتى أن بعض الكليات قد أنشأت قسمًا خاصًا بهذه الدراسة وقد تنادى الباحثون والمعنيون بتعريب العلوم بضرورة إنشاء مراصد أو بيوت لرصد وتجميع المصطلحات القديمة والحديثة ووضعها في متناول أيدي الباحثين والدارسين ، وإنه يمكن القول بأنه إذا كانت الدول تُعرف قوتها الاقتصادية والسياسية بوفرة مدخراتها وثوراتها فإن قوتها العلمية إنما تعرف كذلك بكثرة ما لديها من مصطلحات وما تستعمله من ألفاظ وكلمات، وإن أي لغة إنما تقاس أيضًا

بكثرة مصطلحاتها المستعملة والدائرة على السنة وأقلام الكتاب والمفكرين والمتقنين والمصطلحات والألفاظ هي أنفاس اللغة تضعف بضعفها تموت بموتها .

تكلّمنا أيضاً في هذا الكتاب على الفرقة والطائفة وتتبعنا أصل الفرقة وتشعباتها وآرائها وتطورها ، ودرسنا كذلك ظروف انسلاخها من الدين وتأسيسها على البدع والكفريات وتبيننا أن التفرق في الدين والابتداع فيه مصدره الفسوق وحب الرئاسة والتأثر بالديانات الوثنية والمذاهب المادية وهذا أس الفرقة من أي دين خرجت وفي أي بيئة ظهرت ، والفرق مرتبطة دائماً بالدين خارجة منه وعنه وعادة ما تنشأ الفرقة صغيرة ومحدودة وسرية مغلقة ثم تكبر وتقوى وتنتشر بحسب ما يتهيأ لها من ظروف ومناخ مناسبين ، والفكر الطائفي لا يجذب إلا ضعاف الدين والعقول اللذين خرجوا عن منهج الله وذلت أقدامهم عن صراط الله المستقيم ، والفرقة إذا لم تسندها قوة خارجية تتفق معها في الغرض فإنها لا تثبت ولا تبقى بل تلىو وتنحسر .

تكلّمنا عن اليهودية أصلها ومنشؤها وتعاليمها وكتبها ولغة أهلها وعن الفرق اليهودية والتراث اليهودي ، وبيننا بالأدلة القاطعة أن اليهودية ليست ديانة محددة بالمعنى المفهوم من لفظة ديانة ، وإنما هي نظام ظل مفتوحاً يستقبل من هنا وهناك حتى تضخم شكله وتضخمت مادته ، تشكلت اليهودية إذاً على مر الزمان بوضع الأوضاع وإنه ليصعب على اليهود أنفسهم أن يضعوا معنى محدداً لكلمة يهودية أو للديانة اليهودية بشكل عام وكلمة يهودية نفسها لا وجود لها في كتب اليهود المتداولة بينهم اليوم وذلك راجع في نظرنا إلى أن موسى عليه السلام شأنه شأن جميع الأنبياء إنما جاء بدعوة التوحيد المطلق ودعا الناس إلى الإسلام .

درسنا كتاب العهد القديم وهو مجموع كتب التوراة الخمسة وكتب الأنبياء مع التركيز على أسفار التوراة وتبين لنا بالأدلة النصية من هذه الكتب أن كتب اليهود محرفة بالزيادة والنقصان وبالتبديل والتأويل ، وأنها تشتمل على تناقضات واختلافات واضحة ، وأن بها عبارات غير لائقة خاصة تلك التي ترمي أنبياء الله بالزنا وشرب الخمر وبالحيانة والمكر. ولقد اهتم واضعوا هذه الكتب بالتفاصيل التاريخية والأوصاف الجغرافية والأحوال الاجتماعية لليهود مما أوقعهم في التناقض والمغالطات وارتكاب الأخطاء الفاحشة التي بينها في الكتاب والتي اتفقت عليها كلمة النقاد الغربيين المحدثين ، ومن هذه الأمثلة إشارة واضع السفر الأخير من أسفار التوراة الخمسة وهو سفر التثنية إلى موت موسى عليه السلام ودفنه في مقبرة مجهلة لليهود إلى اليوم ، فهذا يدل دلالة قطعية على أن واضع هذا الكلام هو شخص مجهول لا يمكن أن يكون موسى ولا يوشع بن نون كما يزعم البعض إذ لو كان ليوشع لأدلى يوشع بمعلومات أدق لأنه كان فتى موسى المصاحب له وهو خليفته على بنى إسرائيل إن هذا الكلام لا يمكن أن يكون إلا من وضع شخص مجهول .

لقد ترك الله تبارك وتعالى مثل هذه الأخطاء كما أبقي سبحانه وتعالى بعض فقرات من التوراة المنزلة في ثنايا هذه الكتب لتكون دليلاً أكيداً في أيدي المسلمين ضد اليهود الذين قتلوا بعض الأنبياء وحرفوا كتب الله تعالى .

في هذا الكتاب تكلمنا أيضاً عن التلمود وأوضحنا أنه بمثابة الخزانة الكبيرة أو السجل الطويل للعلوم والآداب والتقاليد والعادات والشرائع والأساطير اليهودية ، وهو عنوان تفكيرهم ومראה حياتهم ، ولا يمكن فهم

العقيدة اليهودية قط دون فهم التلمود ، فالعقلية اليهودية عقلية تلمودية أكثر منها توارثية ، واليهود يهتبلون بالتلمود أشد من اهتمامهم بالتوراة وكتب الأنبياء .

في إطار المنظومة اليهودية تكلمنا عن التلمود بنوعيه البابلي والفلسطيني وعن المشناه والجمارا وعن أصول وشروح وترجمات التلمود ، وموقف اليهود منه على مدار التاريخ ، وعن موقف اليهود العرب المغاير من هذا الكتاب وذلك في ظل الظروف والأحوال العقائدية والفكرية والاجتماعية الخاصة وفي إطار المواقف السياسية للأقليات اليهودية بصفة أخص .

وتكلمنا أخيراً عن الأعياد والشعائر اليهودية وارتباطها بتاريخ ومواقف اليهود في العالم وخلصنا من خلال الدراسة إلى أن اليهود ظاهرة عجيبة في التاريخ الإنساني وأن اليهود يمثلون قضية في أي مجتمع ينزلون فيه سواء كأقلية أو غير ذلك وإن اليهود من الخطورة بحيث ينبغي علينا نحن المسلمين أن نتبع حركاتهم وتتابع أنشطتهم ونحصن أمتنا من كيدهم ومؤامراتهم في ظل تعاليم ديننا وكتابنا وسنة نبينا التي نظمت لنا طريقة وأسلوب مخاطبة الآخر .

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

المصادر والمراجع :

- * القرآن الكريم
- * كتب الصحاح والمسانيد
- * نهج البلاغة للإمام علي كرم الله وجهه (بشرح الأستاذ الإمام محمد عبده)
بيروت - دار المعرفة
- * كتابي العهد القديم والجديد (القاهرة - دار الكتب المقدس - ١٩٧٠)
- * أبوحيان التوحيدي . كتاب الإمتاع والمؤانسة تحقيق أحمد أمين وأحمد الزين
(بيروت - المكتبة العصرية ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م)
- * ابن أبي أصيبعة . عيون الأنباء في طبقات الأطباء (بيروت - دار الثقافة
١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م)
- * البغدادي - عبد القاهرة بن طاهر - الفرق بين الفرق وبيان الفرق الناجية
منهم . (بيروت - دار الجليل ودار الآفاق الجديدة ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م)
- * البيروني . - أبو الريحان محمد بن أحمد - تحقيق ما للهند من مقولة مقبلة
في العقل أو مردوذة (بيروت - عالم الكتب ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)
- * التهانوي - محمد علي الفاروقي - كشف اصطلاحات الفنون .
تحقيق الدكتور لطفي عيسد البديع والدكتور عبد النعيم محمد
حسين (القاهرة - المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة
والنشر ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م) .
- * الجاحظ - أبو عثمان عمرو بن بحر - الرد على النصارى (ثلاث رسائل
للجاحظ - تحقيق فنكل) القاهرة - المطبعة السلفية ١٩٢٦

- * الجرجاني - علي بن محمد السيد الشريف - كتاب التعريفات .
- تحقيق الدكتور عبد المنعم الحفني (القاهرة - درا الرشاد ١٩٩١م)
- * الجويني - إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله بن يوسف -
- الكافية في الجدل . تحقيق الدكتور فوقية حسين محمود (القاهرة -
- البابي الحلبي ١٣٩١هـ - ١٩٧٩م)
- * ابن حزم - علي بن أحمد بن سعيد - الإحكام في أصول الأحكام
- تحقيق أحمد شاكر (القاهرة - دار الاعتصام) .
- * المحلى تحقيق أحمد محمد شاكر (بيروت - دار الفكر)
- الفصل في الملل والأهواء والنحل . (القاهرة - صبيح ١٣٨٤هـ / ١٩٦٤م) .
- * خان - ظفر الإسلام - التلمود تاريخه وتعاليمه (بيروت - دار النفائس
- ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)
- * ابن خلدون - عبد الرحمن بن محمد - مقدمة ابن خلدون . تحقيق الدكتور:
- علي عبد الواحد وافي . (القاهرة - دار نهضة مصر) .
- * الرازي - فخر الدين محمد بن عمر الخطيب - اعتقادات فرق المسلمين
- والمشركين (القاهرة - مكتبة الكليات الإسلامية ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م) .
- * الراغب الإصفهاني - الحسين بن محمد بن المفضل - مفردات ألفاظ القرآن .
- تحقيق صفوان عدنان داوودي (دمشق - دار القلم . بيروت - دار
- الشامية ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)
- * روهلنج - الكنز المرصود في قواعد التلمود ، ترجمة الدكتور يوسف نصر
- الله (بيروت - دار القلم - ودار العلوم ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م)

* الشهرستاني - محمد بن عبد الكريم - الملل والنحل فى هامش الفصل
لابن حزم - القاهرة - مطبعة صبيح (١٩٦٤) .

* الشاطبي - أبو إسحاق - كتاب الموافقات فى أصول الشريعة (بيروت -
دار الكتب العلمية ١٣١١هـ - ١٩٩١ م)

* عبد الكريم زيدان - المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية (العراق - مكتبة
القدس ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م)

* ابن عربي - محي الدين - فصوص الحكم تحقيق وتعليق أبو العلا عفيفي (دار
الفكر العربي بدون تاريخ)

* ابن عساكر - أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله - تبين كذب
المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري (بيروت - دار الكتب
العربي ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩ م)

* ابن عطية - الإمام أبو محمد عبد الحق - المحرر الوجيز فى تفسير
الكتاب العزيز تحقيق وتعليق الرحالي الفاروق وعبد الله بن إبراهيم
الأنصاري (قطر - مؤسسة دار العلوم ١٣٩٨هـ - ١٩٧٧ م)

* ابن فارس - أحمد - معجم مقاييس اللغة تحقيق عبد السلام محمد
(القاهرة - مصطفى الباي الحلبي) .

* الفاروقي - إسماعيل راجي - الملل المعاصرة فى الدين اليهودي . (القاهرة
- مكتبة وهبة ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م)

* الفيروز آبادي - مجد الدين محمد بن يعقوب - القاموس المحيط (القاهرة
- الباي الحلبي ١٣٧١هـ / ١٩٥٢ م)

* ابن ميمون (موسى) دلالة الحائرين - ترجمة الدكتور حسين اتاي (القاهرة - مكتبة الثقافة الدينية .

* للمسعودي - علي بن الحسين بن علي - مروج الذهب ومعادن الجوهر - تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد (بيروت - المكتبة العصرية ١٤٠٨ هـ / ١٩٨٨ م) .

* ابن منظور - أبو الفضل جمال الدين - لسان العرب (بيروت - دار صادر ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م) .

المصادر الأجنبية

- Arberry, A. J. Religion in the Middle East Cambridge, Cambridge Perss, 1969
- Ashtor , Eliyahu , The Jews of Moslem Spain (Pliladelphia the Jewish publication Society of America , 1984)
- Barclay , Joseph , Hebrew literature (New York , 1901)
- Black , I.B et. al (ed.) Encyclopaedia Judaica, (Jerusalem Keler publishing House , 1961)
- Brown, Raymond E, et . al. , The Jerome Biblical commentary , (London , Geoffrey Chapman , 1968) ,
- Cross, F.L. (ed.) The oxford Dictionary of the Christion church (London , oxford Univsersty Press, 1961)
- Ginzberg , Louis, The legends of the Jews (Philadelphia , the Jewish publication society of America (1968) .
- Graetz, Heinrich , History of the Jews, (Philabelphia, the Jeweish publication Society of America , 1967).
- Hyamson, Albert M. and silbermann Vallentines Jewish Encyclopaedia, London, Shapiro, Vallentine & co, 1938) ,
- Max Muller , Die Resposen der spanischen Lehrer Des to , Jahr Hunderts (Berlin 1889) .
- Peterson, Roland, Everyone is Right, (Amirca, Devorss and Company , 1987)
- Polano , H. (trans) The Talmud (London, Frederick Warne and co).
- Rifaat, Nurshif, Ibn Hazm on Jews and Judaism Ph.D Thesis (U. K. Exeter University, 1988).
- Russell , D.S. , The Jews from Alexander to Herod , (oxford University press, 1967)
- Sweetman, J.W. Islam and Christian Theology, (London, Lutterworth, 1945) .
- Tenney, Merrill. C. (ed) the Zondervan Pictorial Encycloped of the Bible, (U. S. A. Zondervan Pupli Shing House 1972

فهرس

| | |
|----|--|
| ٣ | مقدمة |
| ١٣ | تمهيد : فى التعريف ببعض مصطلحات علم مقارنة الأديان |
| ١٧ | • الدين |
| ٢٥ | • الملة |
| ٢٦ | • النحلة |
| ٢٧ | • الهواى |
| ٣٣ | • السنة |
| ٣٦ | • البدعة |
| ٤٣ | • الآراء |
| ٤٥ | • المذهب |
| ٤٦ | • المقالات |
| ٤٨ | الفرق (أصلها ومنشؤها وعقائدها) |
| ٦٣ | اليهود والديانة اليهودية |
| ٦٨ | التوراة |
| ٧٤ | • حجم التوراة |
| ٧٦ | • سفر التكوين |
| ٨٠ | • سفر الخروج |
| ٨٣ | • سفر اللاوين |
| ٨٥ | • سفر العدد |
| ٨٧ | • سفر التثنية |

| | |
|-----|--|
| ٨٨ | • اليهود فى التيه |
| ٨٩ | • الترغيب والترهيب فى سفر التثنية |
| ٩٩ | • لغة التوراة |
| ١٠١ | التلمود |
| ١٠٥ | • مبالغة بعض اليهود حول المشناه والتلمود |
| ١٠٨ | • شروح المشناه |
| ١١٠ | • الجمارا |
| ١١٠ | • واضعوا المشناه |
| ١١٢ | • طبعات وترجمات المشناه |
| ١١٤ | • التلمود البابلى ووصف مختصر له |
| ١١٧ | • تأثير التلمود على اليهود |
| ١٢١ | • قوانين التلمود ملزمة لكل يهودى |
| ١٣٠ | • مبالغات اليهود حول التلمود |
| ١٣٧ | • شنع اليهود |
| ١٥٣ | الفرق اليهودية |
| ١٥٣ | • السامرة أو السامرية |
| ١٥٣ | • الصدوقية |
| ١٥٤ | • العنانية |
| ١٥٤ | • الربانية |
| ١٥٤ | • العيسوية |
| ١٥٥ | • الشاركانية |
| ١٥٥ | • المعادية |

| | |
|-----|----------------------------|
| ١٥٦ | شعائر يهودية وأعياد يهودية |
| ١٥٦ | • عاشوراء وصوم اليهود |
| ١٥٩ | • أصحاب السبت |
| ١٦٣ | الخاتمة |
| ١٦٧ | المصادر والمراجع |

رقم الإيداع ١٩٩٧/٤٧٣٩
I.S.B.N . 977-19-3245-4

المطبعة الإسلامية الحديثة

٤٢ ش دار السعادة - حلمية الزيتون

القاهرة - ت ٢٤٠٨٥٥٨



0326832